

(22)

بسم الله الرحمن الرحيم

والمعتمد

سان
الغدير

منه

منه

منه

منه

والصياح من عزائمهم قالوا الصلاة الوسطى صلاة العصر وروى عن ابن عمر
وعائشة وعبد الله بن عبد الله قالوا الصلاة الوسطى صلاة الظهر وروى
عن ابن عمر وابن عباس وعمر بن الخطاب وعطاء بن رباح قالوا الصلاة الوسطى
والقول الآخر القول الثاني صلى الله عليه وسلم جعلوا صلاة الوسطى
صلاة العصر **باب صلاة المغرب** **المغرب**
أهل العلم أصالة فبدأت الشمس واختلقت أقسام وقت المغرب
وكان ملك والدار والعباد والنافعي لا وقت للمغرب الا وقت واحد اذا غابت
الشمس وفيه قولان وهو ان وقت المغرب الى ان يغيب الشفق هذا قول الثوري
واحمد والشافعي والحنابلة والرازي وقد روي عن طائفة من الصحابة
المغرب والعشاء حتى يخرج من غروب الشمس ان قالوا فبوقت صلاة المغرب والعشاء
حتى يخرج الشمس **باب الشفق** واختلقت في الشفق فكان
ملك من ربي وشقي الثوري والرازي لم يبي والشافعي واحمد والشافعي وعقوب
وعبد بن عمرو والشافعي وغيره قد روي ذلك عن ابن عمر وابن عباس وقد روي
عن ابن عباس في قوله غابا وهو ان الشفق البياض وروى عن ابن عباس وعمر
ابن عبد العزيز في قوله غابا وهو ان الشفق البياض روي قال المصنف وقال المصنف
ان صلى اذا ذهب البياض في المصفر وفي الشفق اذا ذهب الغمره وفي
في المصفر والشمس اذا ذهب الغمره وفيه قولان وهو ان الشفق البياض لم يفسد مختلطين
عند المغرب وهي الحجة والباصر قالوا في الشفق البياض **باب**
وقت العشاء الآخرة ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
صلى للعشاء حتى غاب الشفق واختلقت في وقت العشاء فكان للشافعي
آخر وقتها ربع الليل وفيه قولان وهو ان آخر وقتها ثلث الليل كذلك قال
عمر بن الخطاب وابن عمر وعمر بن عبد العزيز وفيه قال الشافعي وملك وفيه
قولان وهو ان وقتها الى نصف الليل كذلك قال سفيان الثوري وابن المبارك

المغرب
يقولون

واختلقت في وقتها المصفر
روى هذا القول عن ابن عباس واختلقت في وقتها صلاة العشاء الآخرة
عن ابن عباس في قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل صلاة العشاء
بوجه العشاء والتخفيف ملك والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي
استدلوا بالاحكام والوقوع ان النبي صلى الله عليه وسلم جعل صلاة العشاء
في اول وقتها فصل **باب وقت صلاة الغروب**
ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الغروب طلع الغروب واجمع
أهل العلم على ان اول وقت صلاة الصبح طلوع الفجر قبل طلوع الشمس
ففي قول ملك والشافعي واحمد والشافعي يصيب المصفر لم يبقه الصلاة
واختلقت في وقتها النبي صلى الله عليه وسلم من ادرك ركعة من الصبح قبل طلوع
الشمس يقول ادرك الصبح وكان ابن عمر يقول ان ادرك ركعة من الصبح قبل طلوع
الشمس فادرك الصبح وقد روي عن ابن عمر في وقتها في وقتها في وقتها
الرازي ادرك المصفر وقد روي عن ابن عمر في وقتها في وقتها في وقتها
صلاة وفيه ان يستقبل الفجر اذا ردت الشمس فان ردت في وقتها في وقتها
حتى صلى ركعة او ركعتين في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
بصلاة الفجر وتخيرها فكان ملك والشافعي في وقتها في وقتها في وقتها
وقد روي عن ابن عمر والرازي وابن عمر في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
وعمر بن عبد العزيز في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
هذا كان شق الثوري والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي
الشافعي عن عائشة انها قالت كنت انا من الوميات فكلت مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم الصبح ومن خلفه في طعن ما يعرض من الغلظت وكان ابن
ابن عمر يقول ان الصبح بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك دليل على
حجة ما قلناه **باب وقت الجمعة** ثبت ان رسول

الشافعي
ابن عمر

الله صلى الله عليه وسلم صلى الجمعة بعد زوال الشمس وكان عمر بن الخطاب
 وعليه اي يلبس وعمر بن قيس بن سعد وعمر بن الخطاب والشمس في شبر
 وعمر بن عبد العزيز والشمس في البصر والاراهم الخيعين يصلون الجمعة بعد زوال
 الشمس وفيه قارمك والاراهم والشمس في البصر والشمس في البصر والشمس في البصر
 وقد روي في شمسها ثبت عن اي يلبس وعمر بن قيس بن سعد وعمر بن الخطاب
 وقال عطاء كل حين محمد صلى الله عليه وسلم والشمس في البصر والشمس في البصر
 ان جعل قبل الزوال فلا عليه فاما بعد فليتب فيه شك وفيه قال الشيخ والشمس في البصر
 للاراهم **باب الصلاة في اليوم العظم**
 وروينا عن عمر بن الخطاب انه قال اذا كان يوم عظم فاجعلوا العصر واخر الظهر
 في يوم وعمر بن قيس بن سعد انه قال اجعلوا الظهر والعصر واخر الظهر وعمر بن قيس بن سعد
 شبرا فيهما فاجعلوا العصر واخر الظهر وقال الشيخ وعمر بن قيس بن سعد
 بوجه الظهر وعمر بن قيس بن سعد في المغرب قال الشيخ وعمر بن قيس بن سعد
 مطلقا فيهما الشمس في شمسها في ذلك وقتا ان يصلوها بعد الوقت وروينا ما حرمها
 ما عده وبين ان يحذف دخول وقت العصر وقال الشيخ وعمر بن قيس بن سعد
 الراي بوجه الظهر ويجعل العصر بوجه الظهر ويجعل العصر بوجه الظهر
باب الصلاة قبل الوقت واجعلوا في الصلاة
 قبل دخول الوقت فروا عن عمر بن قيس بن سعد في يوم عظم في يوم عظم
 لانها كانا يصلها قبل الوقت وفيه قال الراي بوجه الظهر ويجعل العصر بوجه الظهر
 واحد واحد والمحجب الراي وقد روي عن عمر بن قيس بن سعد في يوم عظم في يوم عظم
 في الظهر قبل الزوال في يوم عظم في يوم عظم في يوم عظم في يوم عظم
 ذلك قال الشيخ وعمر بن قيس بن سعد في يوم عظم في يوم عظم في يوم عظم
 او شامها في يوم عظم في يوم عظم في يوم عظم في يوم عظم في يوم عظم
 عليه **باب الصلاة بعد الضحى وبعد العصر**

عبد

خبر
وأنما

في
العشاء

علي كل جمعة في الشهر للصلاة في اليوم عظم في يوم عظم في يوم عظم
 ورواه علي بن ابي حمزة وقد اخبروا عن علي بن ابي حمزة في يوم عظم في يوم عظم
 عطا الله قال عمر بن قيس بن سعد في يوم عظم في يوم عظم في يوم عظم
 مرة بعد مادم في الوقت فارجع الوقت فلا اعاده عليه وقال الشيخ وعمر بن قيس بن سعد
 عن الشيخ وقال الملك الملقب بالله في مشاهد الجمعة التي يجمع فيها الصلاة وقالت
 لها بعد اعاده علي بن قيس بن سعد في يوم عظم في يوم عظم في يوم عظم
 قال عمر بن قيس بن سعد في يوم عظم في يوم عظم في يوم عظم في يوم عظم
 السنن وفيه قال الملك وارجع لذكر الله في يوم عظم في يوم عظم في يوم عظم
 في يوم عظم في يوم عظم في يوم عظم في يوم عظم في يوم عظم في يوم عظم
باب ذكر الاذان في الاذان واجعلوا في السنن في يوم عظم في يوم عظم
 الاذان فقال الشيخ وعمر بن قيس بن سعد في يوم عظم في يوم عظم في يوم عظم
 عطا الله في يوم عظم في يوم عظم في يوم عظم في يوم عظم في يوم عظم
 وقال الشيخ وعمر بن قيس بن سعد في يوم عظم في يوم عظم في يوم عظم
 وبه مستعمل للعلم وفيه قال عمر بن قيس بن سعد في يوم عظم في يوم عظم
 احد لا يترك والاراهم في يوم عظم في يوم عظم في يوم عظم في يوم عظم
باب ادخال المؤذن اصبعه في اذنيه
 وروى عن جابر بن عبد الله في يوم عظم في يوم عظم في يوم عظم في يوم عظم
 الحسن بن علي بن ابي حمزة في يوم عظم في يوم عظم في يوم عظم في يوم عظم
 وان الحسن بن علي بن ابي حمزة في يوم عظم في يوم عظم في يوم عظم في يوم عظم
باب استقبال القبلة
 بالاذان اجمع اهل العلم على ان من السنة ان يستقبل القبلة بالاذان
 فكانوا في يوم عظم في يوم عظم في يوم عظم في يوم عظم في يوم عظم
 حكمه ولا يشترط عليه **باب ذكر الاذان في الصلوات**
 قبل دخول اوقاتهما اجمع اهل العلم على ان من السنة

ان يرد في الصلوات الخمس بعد دخول وقتها الا ان الغنائم اختلفوا في الاذان
 لصلوة الغنم فادخلوا فيها طائفة يقولون الاذان للصبح من بين الصلوات
 في طلوع الفجر اذ لم يكن الاذان اعمى والشاذعي واحد والشافعي وايتور واحد
 يقولون صلى الله عليه وسلم ان الغنم لا بد من ان يعللوا كلوا او اشبعوا حتى يصح الاذان
 انهم ممتنعون وقال طائفة لا بد من ان يسمي من الصلوات التي يورد في وقتها
 هذا الفجر والشافعي يعقب ويحمد ثم يرجع يعقب في قول الله وفيه من قال
 وهو ان كان المستحب مودعا يورد في احداهما قبل طلوع الفجر والآخر بعد طلوع
 الفجر فلا بأس ان يورد للصبح قبل طلوع الفجر اذا كان هكذا هذا امر لطيفة
 من أهل الحديث **باب ذكر الاذان للصلوة بعد**
خروج وقتها ثبت ان قول الله صلى الله عليه وسلم امر بالاذان
 بعد طلوع الشمس يوم يومها من الصبح حتى طلعت الشمس ان يورد
 فاذن ثم امره فاقام فصلى العداة هذا على وجه احمد وايتور وقال الصحاح
 الراي في رجل يمشي صلاة فادخل وقتها من الغنم يورد لها ويقيم فان لم يعمل
 فصلاته تامة وفي قول الله والاراعي والشاذعي يقيم الصلوات الثلاث
 ولم يذكر الاذان في الاذان والشافعي واحد احمد بين الصلاة بين وقتها
 منها اقام لكل واحدة منها اذ اذرك لكل صلاة صلاة غير وقتها
 كما وصفت قال ابو بكر بن ابي شهاب قال صلى الله عليه وسلم خرج بين الصلوات
 بالثلاثة ما داروا فامتنعوا من الشقة غيب امتنعوا **باب الاذان**
على غير طهارة واختلفوا في الاذان اعمى غير طهارة فقال
 عطاء بن رباح لا بد من ان يكون الاذان وضوءا وروي عن عطاء
 وهو قال للاراعي وكان الشاذعي وايتور وكها زك وغيره ان فعل وقال احمد
 لا يورد للجنب وان اذنعلي غير طهارة جاز ان يجزى به ما قال الشافعي
 في الجنب يورد بعد الاذان ولا يورد الا من وضوءا وحصر فيه الشاذعي

(ب)

(ب)

والشافعي يعقب ويحمد ثم ياتي بغيره ويحصر فيه الشاذعي وقال الله
 يورد على غير وضوء لا على وضوءه ولا يعبد الاذان ولا الاقامة
 وقال الجنب يورد في الجنب الذي يعبد او اذ صلى الجاهل قال ابو بكر ذلك
 وغيره ان فعله **باب اذان الصبي العبد** واختلفوا
 في اذان الصبي والعبد فيحصر فيه عطاء بن رباح وعبد الرحمن بن ابي ليلى والشافعي
 وايتور وقال الشاذعي وغيره ان الصبي والعبد يورد اذا راها وقال الشافعي
 يورد اذا احاز سمع شبيه وقال الشاذعي يعقب ويحمد في العلام الذي قد راها
 احب اليك يورد في رجل واصلوا اذانه وقام به غيرهم وكذا في ملك والفرز
 قال ابو بكر يورد اذان الصبي واذن البالغ احب اليك ابو بكر والاراعي ان مكاتب
 اورد تراجا في قول الشاذعي والشافعي يعقب ويحمد ولا يجزى عن
 غيره خلاف قوله **باب اذان العنق** واختلفوا
 في اذان العنق في حصة طائفة فيه اذا كان له من هذه الوقت هذا ذهب الشاذعي
 واحمد والشافعي وايتور وقال الشاذعي يعقب ويحمد في اذانه واذن الصبي
 احب اليك يورد تراجا عن الشاذعي واذن الصبي احب اليك اذانه واذن الصبي
 وعن غيرهما انه كذا في اذانه **باب ذكر الكلام في**
الاذان فيه الكلام واختلفوا في الاذان فيه الكلام
 في حصة طائفة ويحصر فيه الشاذعي وعطاء بن رباح وغيره واحمد من اجل
 روي عن الحسن بن علي بن فضال عن طائفة ذلك في ذلك الغنم في اوتور
 والاراعي وقال الله نعم احب ان يقرأ لك وقال الشاذعي فيكم فيها
 يعقب في الاذان والاقامة به قال الشاذعي استحبنا قال الشاذعي يعقب
 ويحمد ليعلمكم فيها قال احمد وقد روي عن الرمي انه قال اذا كان الجنب
 واقامت اعاد الاقامة قال ابو بكر لم يجب ان يقرأ لكم في غير طهارة اذانه
 الا اذا كان من شأن الصلاة كما روي عن حديث ابن عباس انه امر مودنه

(ب)

(ب)

(ب)

والإقامة لمن صلى في مسجد قد صلى فيه

واختلفوا فيما راد إلى الصلاة في مسجد قد صلى فيه فقلت طائفة يرون
ويقيمون كما فعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم في مكة وروى ذلك عن علي بن
المسيب والزمي وقال الشافعي رحمه الله إذا روي عن الإمام كافيته وقالوا
أبو زرعة يقيمون في مكة وقالت طائفة ليس عليه أن يروي ولا يقيم هذا أثر الأثر
الصوري وروى ذلك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم

النهي عن أخذ الأجرة على الأذان

ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعمر بن الخطاب رضي الله عنه العاصم الجوزي مؤدنا
لا تأخذ على أذن الله أجرًا واختلفوا في أخذ الأجر على الأذان فذكره أحمد بن حنبل
على الأذان في مسجد الجوزي وأصحاب الرأي ويخبرونه مكرهًا وقالوا
به وقال الأوزاعي عن ذلك مكرهًا ولا بأس بأجر الأذان على ذلك مكرهًا لما روي
الشافعي في ذلك من الأجر في الأذان من غير أجر الأذان على ذلك مكرهًا لما روي
الأوزاعي عن الأجر على الأذان من غير أجر الأذان على ذلك مكرهًا لما روي

باب مسائل

وإذا أذن بعض الأذان غلب على عقله فكان الشافعي رحمه الله يقول
ببطلانه وإذا أذن بعض الأذان ولا يجوز أن يقيم عليه غيره وقال أبو زرعة
ببطلانه على أذنه وقال أبو يونس على أذنه يميني وشيخي على أذنه وقال الشافعي
لا قبل الأذان حتى ياتي به على الأذن وقال مالك وأصحاب الرأي كمال الشافعي
فإنه يفعل مصحح على أذنه يميني وقال مالك والشافعي رحمه الله ويغيب
وإن الحسن يميني العبد من أذن ولا أقامه

كتاب صفة الصلاة

وقلت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الصلاة ركعتين في كل
الركعة وقاله في الصلاة ركعتين في كل الركعة وقاله في الصلاة ركعتين في كل
الركعة وقاله في الصلاة ركعتين في كل الركعة وقاله في الصلاة ركعتين في كل

هذا هو الأصل في الصلاة
في المسجد الذي صلى فيه
فقلت طائفة يرون
ويقيمون كما فعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم في مكة وروى ذلك عن علي بن
المسيب والزمي وقال الشافعي رحمه الله إذا روي عن الإمام كافيته وقالوا
أبو زرعة يقيمون في مكة وقالت طائفة ليس عليه أن يروي ولا يقيم هذا أثر الأثر
الصوري وروى ذلك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم

وما روي عن
من جله

سار
والفأ

في الوقت الذي يجب أن يقرأ فيه التوبة للصلاة تبارك السامع عفوكم
التوبة لا يقدم ولا يؤخر ولا يكون معه وسكنه عن التوبة قال أبو بكر بن
الخان التوبة قد تقدمت قال صلى الله عليه وآله وسلم قال أبو بكر بن
الخان التوبة قد تقدمت قال صلى الله عليه وآله وسلم قال أبو بكر بن

باب رفع اليدين

ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الصلاة رفع اليدين
في الركعة الأولى ورفع اليدين في الركعة الثانية ورفع اليدين في الركعة الثالثة
وفي الركعة الرابعة ورفع اليدين في الركعة الخامسة ورفع اليدين في الركعة السادسة
وفي الركعة السابعة ورفع اليدين في الركعة الثامنة ورفع اليدين في الركعة التاسعة
وفي الركعة العاشرة ورفع اليدين في الركعة الحادية عشرة ورفع اليدين في الركعة الثانية عشرة

باب التكبير

ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الصلاة
تكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة
وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة
وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة

عليه وسلم قال في الصلاة تكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة
وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة
وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة

ذلك تكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة
وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة
وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة

وأبو زرعة رحمه الله في الصلاة تكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة
وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة
وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة

في القدم والقدم لا يخلو أن الشافعي رحمه الله في الصلاة تكبيرا في كل ركعة
وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة
وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة

الحق يقول إذا ذكر الله تكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة
وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة
وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة

في الرجل يفتح الصلاة بذكر الله تعالى في كل ركعة وأما القول بغيره
محمد وقاله في الصلاة تكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة
وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة وتكبيرا في كل ركعة

في الوقت الذي يجب أن يقرأ فيه التوبة للصلاة تبارك السامع عفوكم

قال

هذا هو الأصل في الصلاة

رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأخذ شماله بيمينه إذا دخل الصلاة
وقال بعد الحديث ملك وأحمد والحق وحكي ذلك عن الصادق ع واستمر
ذلك أصحاب الزيوراء جماعة أرسل اليه ومن روى ذلك عن عبد الله
الرواسي الحسن البصري روى عنهم الصحيح واختلفوا في المكان الذي يوضع عليه
اليدين وما عني علي بن طالب عليه السلام أنه وضعهما على صدره وقال
متعب بن جهمير وأحمد بن محمد في الصلاة وقال إذا مشركا ركعتي الشربة
وقالت لما نزع يدي من الصلاة روي ذلك عن علي بن الخطاب وأحمد بن
الحسين بن علي بن وهب قال في حديث النوري والفقير **باب صلاة**
الاثنين في الصلاة ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم قال في الاثنيات في الصلاة وهو اختلاف بينه وبين الشيطان
من صلاة العبد واختلفوا فيها على التثنية في الصلاة فقالت لما نزع
يدي من الصلاة ولما أعاده عليه روى عن عاصم بن عمار قال في الاثنيات
في الصلاة بنحوه قال في حديث أبي بصير وقال عطاء بن يونس في الصلاة
وهو قال ملك وأصحاب الزيوراء والأرواح وقال الحسن بن علي بن فضال في الصلاة
أرواح شماله حين يركع في الصلاة وقال أبو ثور إذا التفت يده كله كان
معتكبا الصلاة واشتد التحليل وروى الحسن البصري أنه قال إذا استندت
الرجل لوجه استقبل الصلاة وأما التثنية عن يمينه وعن شماله يصير في
صلاة قال أبو بكر الذي قاله الحسن بن جسر **باب القراءة**
في الصلاة ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لا صلاة لمن لم يقرأ بما نام القرآن أو ناسا عدا قال أبو بكر وقد روى عن
أبي الخطاب وعمر بن أبي العاص بن مخرمة بن خنيس أنهم قالوا لا صلاة
إلا براءة فافقه الكتاب وهذا أبو بكر والصادق وأحمد والفقير ومن
روى عنه أنه أم يقرأ فاتحة الكتاب أبو سعيد الخدري وأبو هريرة وابن

عاصم ولحقوا في حق النبي صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يقرأ بما نام
القرآن فقالت لما نزع يدي من الصلاة وقال في حديثه فاما من روى عن الصادق
فليس عليه أن يقرأ هذا قوله من الزيوراء وشيخ من عبيد وجماعة من أهل
الكوفة وقالت لما نزع يدي من الصلاة صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يقرأ فيها
بفاتحة الكتاب على الجملة إلا أن يصلي خلف الإمام فيها يقرأ فيه الإمام يسمع
قراءة فانه لا يقرأ الفقرة وإذا قرأ القرآن فاستمع له أو آصتوا ولحديث النبي
صلى الله عليه وسلم لا تجعل الإمام لم يركع فادركه لم يركع وإذا قرأ فاستمعوا
مدهبه أن لا يقرأ خلف الإمام فيها يسمع الإمام يسمع للمأمور قراءة الإمام أو لم
يستمع ويحلله فيها لا يسمع الإمام شؤنا فتشعر للمأمور الزوراء وملك وأبو بصير
وأحمد والفقير أنه كان الشاذلي يقول وهو الجاهل وقال في حديثه فافقه الإمام
والأرواح ولا أحد هان في الأثر فيه أن لا يقرأ ويكفي قراءة الإمام وحكي أبو بصير
عنه أنه كان يقرأ في الصلاة خلف الإمام فيها يقرأ به وياحه وقالت لما نزع يدي من الصلاة
لم يقرأ فيها فاتحة الكتاب على الجملة ويجب علي في كل ركعة أم يقرأ فاتحة الكتاب
صلاها من غير الأركان أو أمانا وأما خلف الإمام فيها يسمع فيه الإمام وفيها لا
يقرأ فيه الإمام قال أبو بصير والفقير والفقير والفقير ومن أصحاب الصادق ع
باب اختلاف أهل العلم فيما يقرأ في
الركعتين من الظهر والعصر والعشاء
ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الركعتين من الظهر والعصر
بفاتحة الكتاب وشورة وفي الأخرتين براءة الكتاب ومن روى عنه أنه كان يقول
بهذا الحديث علي بن طالب وأبو بصير وعبد الله والحسن البصري وعطاء
والشعبي وسعيد بن جهمير وفيه فاما ملك بن أنس قال في الصلاة والصادق وأحمد
والفقير ذلك إذا كانا أمانا وصلى في ركعة وقالت لما نزع يدي من الصلاة
الكتاب واستمر في الأخرتين أو أمانا أو شاذلي لم يقرأ ولم يسمع حجاز

باب صلاة
باب القراءة
باب اختلاف أهل العلم فيما يقرأ في
الركعتين من الظهر والعصر والعشاء

ابن الخطاب أنه قال لم يقم تشهد فلا صلاؤه وقال فاقموا في يومئذ
 من يك بالحقية فلا صلاؤه وقال ملك فمضى تشهد أن كان
 وما يتصوره ذلك ولم يفرض وضوءه ولم يطأ كذا لم يكن في الخلق تشهد
 التسعد الذي يسمى تشهد سجود في التضرع فيشهد فيها ويصلح بأن
 كان طال ذلك أو انقضى الوضوء استأنف الصلاة وقال الحمد فمضى
 التسعد في الركعتين لا وإن وجب إلى أربعين وإذا ترك الحائض
 والثانية مستقبل الصلاة وقال الثوري إذا قام في الظهر من الركعتين
 متعبد بعباد الصلاة وقال الفقهاء إذا حدث جهر من الشجر
 في الركعة الرابعة قبل التسعد مضت صلاته وقال الجمهور وقادة وحما
 فيه ينبغي التسعد في صلاؤه حتى انصرف من صلاؤه وسئل
 الأوزاعي عن رجل نسي التسعد من خلفتها قال يتعبد أربع سجودات
 وقال مالك إذا نسي التسعد خلف الأوامر والجمام يعمل ذلك عنه وكان
 النساء يقولون ترك التسعد الأوامر الصلاة على النبي فلا
 أعاده فيه وعليه يجزئ التسعد إن ترك التسعد الأخير شاهيا
 أو أعاده أو تجليه الأعاده قال موقوف إن ترك التسعد في الركعة الثانية والرابعة
 فلا صلاؤه إن ترك ذلك أعاده إن ترك التسعد في الركعة الثالثة شاهيا
 سجود في السجدة قبل السجدة وقال ابن جني إن ترك التسعد فاشهد
 اشهد من يؤمر عليه سجودا في الظهر **باب السلام من**
الصلاة عند انقضاءها قلت إن رسول الله

أخر
 فلا ما

ذلك

وعن عائشة

وعلى

وعليه أي طالب وعما رواه أبو عبد الله أنه شهد وواقع من بعد الخت
 وعما رواه أبو داود والشافعية وأبو عبد الرحمن القاسمي أنه قال الثوري
 والشافعية واحد والشافعية واحد والشافعية واحد والشافعية واحد
 واحد ذلك قال ابن جني وأبو داود والشافعية واحد والشافعية واحد
 واحد من شريعتهم بعد العزم به قال مالك والأوزاعي وقال عمار
 ابن عمار كان منقول الانصار يشهدون به تسليما وكان يقول العاجز
 يشهدون به تسليما واحدة قال الثوري وقال الأوزاعي كل من خط
 عنه من أهل العلم على الصلاة من أصر على تسليمه وأخذ عمار
باب جماع أبواب الكلام في
الصلاة أجمع أهل العلم على أن يكمل في صلاته علهذا وهو
 لا يريد إصلاح شيء من أمرها أو صلاته فلا تارة واحتلوا في ذلك
 في صلاته أعاد أي به إصلاح صلاته وقالت طائفة يجب الصلاة
 هذا قول الشافعية واحد والشافعية واحد والشافعية واحد
 طائفة من يكمل في صلاته في أمره أو تسليما عليه شيء ولو أن رجلا قال لا دام
 وقد جهر بالقراءة في صلاة العصر اتعاه الحصر بل عليه شيء ولو نظر
 إلى إتمامه لم يدر أن سقط في شيء فصاح به أو انصرف إليه أو أشبه من ليس
 بذلك تأش هذا قول الأوزاعي **باب الكلام في**
الصلاة بتكلمها أختلف أهل العلم في المصلي يتكلم في
 صلاته شاهيا أو تسليما شاهيا قبل ركعة الصلاة وقالت طائفة ينبغي
 صلاته ولا أعاده عليه شيء شام في جميع شاهيا ويؤجلها أو يقول
 سجود في السجدة أو يقول لا ينحصر في أصاب وروى ذلك عن أبي سعيد
 أنه قال عمار بن الزبير وعطاء بن السجدة المصلي قد تدا به قال عمار بن
 والشافعية واحد والشافعية واحد والشافعية واحد والشافعية واحد

ركان
 فوجهن

وقال الحسن بن علي بن فضال
عن الصادق ع

七

فقال طابوع بيد الله المستولى الخاف قرب الذي حضر وقتها فان خاف
 ذلك صلاتها ثم صلى التي يستحق هذا ان يشهد من التثنية والحمد البصري والحدوث
 وتكون السورة الثانية وهي واحد والثمن واليورو صاحب الربى وقالت
 طابوع بيد الله الذي حضر وقتها فان خاف ذلك قال عطاء الرمي ملك
 والبيت ويحذر وقال طابوع بيد الله الذي حضر وقتها فان خاف ذلك
 واربع جهر غر وقتها صلواتها بعد من واركة المزمعة لك صلاتها وقتها
 فصلاها بعد ذلك **باب ذكر الرجل في صلاة**
فانته وهو في آخر والحمد لله الذي جعل في صلاة
 فذكر عليه صلاة فليسا دعا لك طابوع نعمت عليه صلاة التي
 هو فيها وليس صلى الصلاة التي ذكرها في صلى الصلاة التي هو فيها كذلك
 قال المصنف والرمي وريعه وصلى ان تصاري وقالت طابوع صلوات
 الوقت حل فيها في بعض الغاية ولم يستعمله غيره ذلك هو احوط ان يقرأ من القرآن
 البصري والشافعي وليينور وقالت طابوع ان يقرأ من القرآن في وقتها ويحذر
 مقدار السجدة نك حذره عادلي ذلك راو ذكرها بعد ذلك عند بعد
 وعاد الى ذلك قال الرعي من يستحب صلاة فلم يذكرها الا في الدعاء واذا
 شتم الامام فليصل الصلاة التي توفيقه صلى محمد الصلاة الاخرى
 ربه واما ذلك والبيت ان يستعد واحد والحمد لله في رجل من الصلاة
 مستعد احوط فيها في شانه واذا انقصت فاليقضا وما بعد ما هو
 كفاة ان كان كان كذلك وكذا شانه وقال أصحاب الربى اذا حل وقت صلاة ولم
 يذكر في صلاة فانية واركانه صلاة واحدة والحمد لله
 وعليه ان يد الارباب دار صلى صلواتها وقتها وهو في الغراب صلاة
 طابوع انه ان يذكرها في وقت صلاة ارجو ان يكون في الغاية فانه وقت
 هذه فانه يد الجيبين بعده التي تحاذق وقتها ثم صلى الغراب وان كان

قال المصنف والرمي وريعه وصلى ان تصاري وقالت طابوع صلوات

فوايه شت صلوات فصاعدا ان كرها في وقت صلاة وقد دخل وقتها
 اولها دخل وقتها فبدا ان ياتي على وقتها قبل الغراب ثم حضر الغراب
 جازت صلاة كلها قال المصنف والرمي وريعه وصلى ان تصاري وقالت طابوع صلوات
جماع ابواب الجمع بين الصلاتين
 لثمة الاحواز عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سمع من ابيهم
 والعصر وقت الظهر جمع بين المغرب والعشاء بالمدونة في وقت العشاء
 ونبت عنه صلى الله عليه وسلم انه كان اذا اقبل في الشجر جمع بين المغرب
 والعشاء وقد اذن من بعد علي ارحمهم من الصلاة في الشجر وهو ارحم
 يتأخر والجمع بين الصلاة في الشجر ان يقرأ في الشجر الذي صلى الله عليه
 وسلم ونفع أهل العلم على الدوام بعد هذه السجدة واحملوا في القول
 ببعضها في الجمع عليه ورواه في الامية فبا عن من يقيم الناس عليه
 منذ زمان يستحب صلى الله عليه وسلم ان يجمع الوقت الجمع بين الظهر والعصر
 في وقت وبين المغرب والعشاء في وقت ليلة النحر والجمع بين الصلوات
 في تمام الخراف فراء طابوع ان يجمع في تمام الظهر والعصر بين المغرب
 والعشاء ومن رايه ذلك مستحب في احوط وقاصر في جمع بين وقتها وتمامه
 ان زيد وابنه عمار وابنه وسيل النعماني وهذا هو احوط وعرفه وملك
 والشافعي واحمد والرمي وابنه ورواه في حقه طابوع الجمع بين الصلوات
 عده وليلة جمع هذا قول القسطنطيني ومحمد بن شبيب وقال أصحاب الربى
 قال المصنف والقول الآخر **باب ذكر الوقت الذي**
يجامع فيه بين الصلاتين في قول من راي الجمع
 بينهما واحملوا في وقت الجمع بين الصلاة من كتاب الساجد عن غير
 فيقول من كان في عصره ان يجمع ارضاء وقت الغداة وارضاء
 في وقت الختمة قال عطاء الرمي راجح مد بصره ان يجمع بينهما في وقت

احد معها وقالت طائفة ان اراد المتأخر ان يجمع بين الصلوات ثم يصلي
 العصر ثم المغرب وعلى التمام يجمع معها روي عن هذا القول عن عبد بن رواف
 وابنه وعلمه وقال الحداد في الجمع ان يؤخر الظهر حتى يدخل وقت العصر
 ثم يجمع بينهما ويصلي المغرب كذلك فان قدم فليؤخره بكونه باشر وقال
 الشيخ كذلك لا رجاء اما يحتاج الى ان يؤخر من روي صلى الظهر في آخر وقتها
 والعصر في اول وقتها فاما ان يصلي واحدة في وقت الاخرى فانه لا يجمع بينهما
 قال الشيخ في السابعة من اوقات **باب الجمع بين الصلوات**
في الظهر قال ان يقول الله تعالى حاشي عليه وعلم الله جميع من
 الظهر والعصر ومن المغرب والعشاء في خوف ولا حيف ولا حلقه انه قد امكن
 جمع بين المغرب والعشاء في الله المصطفى ولا يجمع بين الظهر والعصر في حال
 المطر ويجمع بينهما وان لم يكن مطر اذا كان جسا والماء وكان لا يجد من جدد في ريق
 بها ان يجمع بين المغرب والعشاء في الله المصطفى وكان عمر بن الخطاب قال ان
 ارعاه وعرفه من الروي وعبد الله بن عمر بن عبد الرحمن بن
 شاذل بن عبد الرحمن بن عمر بن عبد الرحمن بن عمر بن عبد الرحمن بن
 الظهر والعصر ومن المغرب والعشاء امكن الظهر فاما لا يجمع بين حال المطر
 وانه قال بن زوركا وعمر بن عبد الرحمن بن عمر بن عبد الرحمن بن عمر
 والطاهر وقال طائفة الجمع بين الصلوات في حال المطر والظلمة في الحضر
 وان لم يكن مطر اجتمعوا في غير وقتها من روي صلى الله عليه وسلم
 جمع بين الظهر والعصر ومن المغرب والعشاء في خوف ولا حيف ولا حلقه
 لم يجمع في ذلك قال ابن عمر بن عبد الرحمن بن عمر بن عبد الرحمن بن عمر
 اجمع بين الصلوات من اوقات **باب المريض يجمع بين الصلوات**
 المريض يجمع بين الصلوات من اوقات طائفة في ذلك قد امكن

المريض

ساج

ابن ابي شامرو قال في الجمع بين الصلوات في وقتها من روي صلى الله عليه وسلم
 اذا فارقتم مكة الارض وتأخذون في الطريق فليجمع بين الصلوات في الرحلة
 ثم يتقيد بتقيد التمهيد في السلام كذلك قال مالك بن انس والحنابلة في غيرهم
 اذا فارقوا مكة من الارض فليجمع بينهما في وقتها من روي صلى الله عليه وسلم
 وان لم يملك من روي في ذلك في الظهر والعصر في وقتها من روي صلى الله عليه وسلم
باب المصلي يصل خمس ركعات
 من اوقات طائفة من اوقات طائفة من اوقات طائفة من اوقات طائفة
 ويتقيد بتقيد بنو داود اختلف في اوقات طائفة من اوقات طائفة من اوقات طائفة
 منهم علقمة بن القيس البصري وعطاء بن رباح والزهري والقعقري ومالك
 والليث بن سعد والاوزاعي والسادق بن احمد والشافعي والزهري بن زبدة بن زور
 ثاب قاله فتادة وعمر بن زبدة البها كعبه فتكون صلاة الظهر ركعتين
 بعد هار اذا صلى الصبح ثلثا اضاف في البها ركعة فتكون ركعتين في وقتها
 ويتقيد بتقيد في الظهر وعمر بن زبدة بن زوركا قال في التمسك من اوقات طائفة
 قال اذا صلى الظهر حشا ولم يغلظ في الركعة فانه قد تابد الساعات ثم
 يتسلم ويشتاف الصلاة قال ابن عمر بن الزوري فيمن صلى الظهر حشا
 ولم يغلظ في الركعة فانه قد تابد الساعات ثم يتسلم ويشتاف الصلاة وقال
 بن زبدة بن زوركا صلى الظهر حشا ولم يغلظ في الركعة فانه قد تابد الساعات
 ان بعدد وقال البها بن زبدة في الركعة قد لا تتشهد يصيد البها اخرى
 ثم لا تشهد ويصل ويتقيد في الظهر ثم يتسلم ثم يستأنف **باب**
من صلى المغرب اربع ركعات اختلف اهل العلم فيمن
 صلى المغرب اربع ركعات طائفة من اوقات طائفة من اوقات طائفة من اوقات طائفة
 قول الحنفية البصري والشافعي واحمد والشافعي وقال ابن عمر بن زبدة بن زوركا
 وقال فتادة والاوزاعي صلى البها ركعة اخرى فتكون ركعتين في وقتها

مصر

ركعة

الزهر

روح قال جناد بن ابي بلال بن عبد الصلابة قال اذكر لي احب الي في هذه المسئلة
 في الصلاة التي هي مستأجرة ان يتخذ محمد في الشهر باب
من ترك من الصلاة سجدة او اكثر منها
ذكرها قبل ان يفرغ من صلاة اختلف اهل العلم
 فيها على اربع ركعات وسبعا من كل ركعة سجدة ثم ذكرها واخر صلاة
 فكان الحسن البصري ومثله الثوري واعياشي في قولهم يتخذ اربع سجرات
 وقد تمت صلاته وقال الحسن بن علي بن فضال في صلاة ثم يتكلم هاتين
 ماه كم هاروق الصلاة فادامصين صلاة ثم يتكلم في الشهر
 وهذا الحسن البصري في قول الاربعين ان كل سجدة ثم ذكرها وهو
 في الصلاة بسجدة واحدة كم هاروق في الحديث كان من الصلاة وقت
 ذكرها فيصلي فيها وحلي عنه انه قال في رجل سجد سجدة من صلاة
 الظهر نذر في صلاة العشاء والجمعة في صلاة فادامصين
 وروي عن محمد بن ابي في الرجل يصلي فمستأجرة من صلاة ركعة او سجدة
 قال صلى الله عليه وسلم في كل ركعة سجدة ثم ذكرها وقال محمد بن ابي
 الطرس في رجل سجد في ركعة من صلاة ثم ذكرها في ركعة اخرى ثم سجد
 من كل ركعة سجدة فقد تمت له اثنتان ركعات ثم ذكرها مع سجدة
 وتقدم الشهر كله قبل التمام وهذا اعلى ما ذهب اليه من وقال محمد
 اذا سجد من ركعة من الاربع فلم يذكرها الا في الركعة الثانية ان ذكرها
 قبل فمعه اثنتان من الركوع يتكلمها واعني ان ركعتها الاولى ثم قام
 فأتى الثانية ولم يذكرها حتى فمعه اثنتان من الركعة الثانية
 اعني الركعة الاولى التي تسبق سجدة ركعة بها في صلاة واما
 باقي صلاة وقال الليث بن سعد اذا صلى في ركعة ركعتين لا يسجد
 لكل ركعة الا سجدة واحدة بعد الركعتين الثلاث متفرقات

عروض

وسجد سجدة الشهر وقال محمد بن ابي بلال بن عبد الصلابة قال في رجل سجد
 ما حذ في الايام لم يركع تلك الركعة وقال الحسن بن صالح في الرجل يصلي اربع
 ركعات وسجدة او سجدة من ركعة ثم ذكرها في ركعة اخرى
 فما سجدة ان وقد تمت صلاته فلم يذكرها في ركعة اخرى
 الثانية قبل ان يتكلم في ركعة سجدة ولا سجدة
المصلي يخبر بها تخاف فيه او تخاف فيها
فيه اختلفوا فمن يجمع بينهما في ركعات فمعه فيه فقال
 لها فيه بسجدة سجدة الشهر اذ ادخل كل شأها هذا قول الحسن بن علي
 واصحاب الرأي وقالوا ان كل سجدة او سجدة عليه وقال ابو ذر
 عليه السلام في الشهر ولم يذكرها في ركعة اخرى ولا سجدة عليه
 فقال له الحسن بن علي هذا قول الاربعين والساجدين قال له في كل
 في صلاة الظهر بالركعة او سجدة او سجدة في الشهر ولا ركعة في الشهر
 شئنا لم يجلد فيه عن احمد بن حنبل في الشهر ولا ركعة في الشهر ولا سجدة في الشهر
 عنه انه قال لا سجدة فلا يشر الحنابلة في هذه المسئلة فقال له الحسن بن علي
 سجدة في الشهر وروي عن الحسن بن علي في ركعة او سجدة في الشهر
 واعني ان الرأي وروي الحسن بن علي في ركعة او سجدة في الشهر
 الشئ يقام فيه ويقولان في الشهر بعد فيه فلا يتكلم في الشهر
 وقال له الحسن بن علي في الشهر في ركعة او سجدة في الشهر
باب المصلي يفعل فيما يقام فيه او يفتر
فيها يفعل فيه اختلفوا في هذه المسئلة فقال له الحسن بن علي
 سجدة في الشهر وروي الحسن بن علي في ركعة او سجدة في الشهر
 واعني ان الرأي وروي الحسن بن علي في ركعة او سجدة في الشهر
 في الشهر يقام فيه ويقولان في الشهر بعد فلا يتكلم في الشهر

في كل ركعة سجدة
 في كل ركعة سجدة
 في كل ركعة سجدة

وتسبها وفي آيات التشهد عن النبي صلى الله عليه وسلم فيها نظره باب
المصلي يشهر من أراه واختلغا في المصلي يشهر من أراه قال الأهل
 العلم بخبر يجمع تشهده وتجددنا وكذلك قال الشعبي ومالك والليث بن سعد وشعيب
 الثوري والشافعي وأحمد وأصحاب الرأي وفيه قولان وهو أن يصلي من عليه يشهر
 عند ثوبه أربع سجود بعد آخر الركعة وقال ابن عباس وأبو عبد الله بن عباس إذا
 كان عليه سجود في صلاة واحدة منه ما يستجد له قبل السجدة وبعد السجدة **باب**
الرجل يلتمس سجود الشهور حتى يخرج من السجود أو يسلم
 كما روي الحسن البصري وابن سيرين بنحو ما إذا صعد من جوف القبلة لم يقبل
 ولم يستجد في الشهور وقال الحسن البصري إن ذكرهما وهو ما عدا سجدة عما روي في العلم
 وابن سيرين إذا خرج من السجود أعاد الصلاة وقال أحمد ما دام لم يخرج من السجود
 أرجو أن يصح روي سجدة وقال الثوري روي سجدة إذا ذكرها وفيه قولان أحسن
 قال مالك يستجد لها ولو تشبه إذا ذكرها يقول لها صلاة وإن كان روي عليه
 أن يستجد لها قبل السجدة فيسجد قائما ويتأخذ في سجدة الصلاة وقد اختلفت عن
 هذه المسئلة فكان الشافعي يقول إن لم يرها فقل لها سجدة واحدة وقال الثوري
 والآخر لا يجزئ لها وقال الأصم لا يجزئ لها الصلاة وقال أصحاب الرأي لا يسجد على
 من ركبها وكان أبو ثور يستجد فيها إذا كانت النية من الصلاة أو بعد السجدة
 روي عليه أعاد الصلاة وإن كانت ريادة في الصلاة فعليه أن يسجد ويستجد في
الشهور باب المأمور يشهر خلف الإمام الذين
 تحفظ عنه من أهل يقولون لا يصح من يشهر خلف الإمام يشهر روي ذلك عن
 ابن عباس وشعيب بن أبي حمزة والشعبي ومحمد بن الزبير وفيه اختلاف بينهم ومالك
 وشعيب الثوري والأوزاعي والشافعي وأحمد بن حنبل وأصحاب الرأي وذكر الشافعي أنه
 اجتمع من أهل العلم روي عن علي بن الإمام عن حماد بن أبي عبد الله في الشهور
باب الإمام يشهر قال لا يصح للشهور كل من يحفظ

باب
 الشهور
 في الصلاة

في الشهور

باب
 الشهور

عنه من أهل العلم يقولون إن تعي المأمور إذا شها امامه وتجدد أن يستجد معه لقول
 النبي صلى الله عليه وسلم إنما جعل الإمام ليؤتم به واختلغا في الإمام يشهر فلا يصح
 تشهده فقال علي بن الحسن البصري في التبعيد والتميم وحامد بن أبي سليمان والثوري وأحمد
 الرأي لا يصح يستجدوا ولا يؤتمون ولا يكفون ولا ينادون ولا يراعيون ولا يراعيون
 ابن سعد والشافعي وابن عباس قال لا يصح في الإمام **باب الرجل يذكر**
بعض صلاة الإمام وعلى الإمام يتحرك يشهره
 واختلغا في الرجل يذكر بعض صلاة الإمام وعلى الإمام يتحرك يشهره روي
 الشعبي وعلاء بن الحسن البصري والشعبي ابن عباس قالوا لا يصح مع الإمام أن يقوم فيصلي
 ما عليه به قال أحمد وأبو ثور وأصحاب الرأي وقال ابن سيرين يصلي يصلي يصلي
 الأوزاعي ومالك والليث بن سعد إذا تجدد في الصلاة يتجدد إذا أقصر عليه
 وفيه قولان يصح وهو أن يستجد جميع الإمام ثم يقوم فيصلي ثم يستجد ما عدا
 الشافعي **باب من قاله بعض صلاة الإمام فاعقل**
القضا حتى دخلت صلاة تطوع قال أبو بكر بن
 السري من كل ركعة من صلاة التطوع حتى دخلت الطلوع كذا روي بقية صلاة
 الزهر بن محمد بن محمد بن زهر حاشي كذا قال العلم والثوري وابن سعد البصري
 إذا دخل في طلوع طلعت عليه المكتوبة ويتعاقب وقال حماد بن أبي سليمان قال
 مالك أحب إلى أن يندى إذا تطوع بين ركعتين وفيه قولان وهو أن
 ما عدا المكتوبة فليأرجع إلى المكتوبة فأتمها وسجد للشهور وأما الرجل
 المكتوبة وعليه أن يعبد ما عدا أول السجدة **باب الشهور**
الطلوع روي عن ابن عباس أنه قال إذا أوجبت الطلوع فاستجدت قبل
 وبه قال الحسن البصري وشعيب بن جبير وحماد بن الزبير ومالك والثوري
 والشافعي وأحمد بن حنبل وأصحاب الرأي وقال ابن سيرين إذا أوجبت الطلوع
 فلا يسجد عليه **باب الشهور في سجدة في الشهور** قال

باب

باب
 الشهور
 في الصلاة

وقال طائفة من هؤلاء
الذين لم يسمعوا

1

١٠٠

أذا قال الإمام سمع الله من حمده هـ الإمام

[illegible]

وضع الركبتين قبل اليدين عند السجدة

كاسم من الخطب فصع ركنه ثلثه به وهو قال الفجر ومثل
 البدر وسبب الزور والاشعر واحد من خيل اشعر اصحاب الرائي
 وقال طايبة نصع يده على الارض اذا تحدى قبل ركنه ذلك
 قال جاك والاداعي اذ ركن الفاعل صعر الزيد في ركنه قال الاز
 بكر والقر الاز الدور باب الساجد على
 الجبهة دور الحنف والائف دور
 الجبهة ٥ احمل اهل العلم والافتد على الجبهة دور الائف

[illegible]

الآخر وقال هذا امر الجبهة وقالت طابوت تنزل الى البحر على جبهة
دور انقذ هذا اقول عطا ابراهيم طابوت وعلمية وان سبيل
والصالحين المصري وروى قال الشافعي وان نور يعقوب محمد وقال الشافعي
بحري ولا ارى ذلك وقال قيل ارضع جبهة ولم يصح عنه ارضع
انقذ ولم يصح جبهة وقد اشأ وصلاته نامة هذا المرح قال ابو
بكر ولا علم احد استبد هذا القول ولا ناه عليه وقال يعقوب
محمد لا يريه الله في الارض وروى عن علي بن النعمان على الجبهة

باب سجود المراء على ثوبه من الخ

والزبد وأختلفوا في تفسيره على أن توسع الجراد البرد فيه
 رخص في السجود على التراب في الجرح من المطبات وقال طائفة من رخص
 في السجود على التراب في الجراد البرد أهم النجس والنجس هو ما لم يكن
 واحد والحق أصحاب الرأي وكان الساجد يفر الجرح في السجود على
 الجيفة ورواه أبو الان كثر في ذلك رعدا وحرفه رجع
 البرد على التراب من الجراد البرد وأختلفوا في السجود على كبر القمل
 عن علي أنه قال فيهما من جفته ويتجدد على الأرض وركب أو سجد
 عليها أو لم يكن بين رخص جفته الأرض وقال الساجد لا يفره في
 الجراد وأختلفوا في تفسيره الذي الجراد البرد فيه قال الحق ورخص فيه

عليها وقال احمد لا يجيب الا في غير البرد وانه كان في البرد
ومكثا وعبد الرحمن بن زياد بن محمد بن علي بن سفيان بن

في ذلك الموضع الشجرة على شاير الاعض

غير الخبيثة ولا نكت • واحيطوا في المح

يترك الشجر على شاطئ الأعصاب غير للحمه والنف في رما عزمه

انه راى رجلا متاجدا رافعا رجليه فقال ما كنت صلاة هذا
استلامه الى انك السهم يد على سبه من الاعضاء السبعة وقال احما

الشيخ لا يجزئ انزل الشيخ محمد علي بن محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن

خطا الى مجلسه وقال لا راعي بخطا الى الشجرة وكرمه على خلقه فادنا من اذنا
خرج الخلع وقعد على السر قال اما فعلك كذا فادنا من اذنا
يكون خطا الى الشجرة او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا
لا تجد السبيل الى الخلافة الا بالخطا الى الشجرة او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا
خاشع رعا خطا الى السرور رعا خطا الى السرور رعا خطا الى السرور رعا خطا الى السرور
القليل من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا
امير قال ابو بكر صفت الشجرة بان الذي يقوم للجمعة هو السلطان او وفاء بها
بامره واحلفوا في الجمعة خسر استمعه امير يومئذ لا راعي او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا
صلوهم اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا
اي فاني لا اكره الجمعة الا بامره وخطبه وقالت طابفة نصليهم بعضهم في يوم
هذا اول الشجرة راعي او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا
قيل صلاة الجمعة ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
شاع في الصلاة نصيبا من اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا
عنه انه شاع في الصلاة نصيبا من اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا
ذلك قال النبي المذني اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا
ذلك في الشجرة نصيبا من اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا
ورخصه في الاذنا من اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا
واذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا
المصلاة في السبيل نصيبا من اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا
استطاع ان يراه واشاعه قال ابو بكر لا يرضى ذلك لانه يرضى الله صلى
الله عليه وسلم عنه واختلفوا في المصلاة في الجمعة او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا
فقال النبي المذني نصيبا من اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا
والجمعة واحمد في اليومين وطابفة من اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا

ان

مجلس

ملك

ال

عس البصري

يروي

ولا يصلي بعد اقول بعد يومين وعطان اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا
وملك والبيت بر سعد والنوري وشعبد بن عبد الله والنوري وقال ابو بكر ان
شيت ركعت وان شيت حلفت وقال ابو بكر ان شيت ركعت وان شيت حلفت
والامام يعط بعد يومين وعطان اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا
لما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يخلو رجل من خلق الله الا في الجمعة
والامام يعط قبل ركعتين ويؤد روبا عن ابن عمر انه كان يصلي قبل الجمعة
انسان عشرة ركعة وعنا عن ابن عمر انه كان يصلي قبل الجمعة ثمان ركعات
وعنا عن ابن عمر انه كان يصلي اربع ركعات وهو يذ لك يصلي ماشا
وقد امر النبي صلى الله عليه وسلم بالادخال وهو خطيب ان يصلي ركعتين
باب عدد صلاة الجمعة واحكامها
اجمع اهل العلم على ان صلاة الجمعة ركعتان تمام غير قصر على اثنان فيعلم
ان الخطا انه قال صلاة الجمعة ركعتان تمام غير قصر على اثنان فيعلم
صلى الله عليه وسلم في ذلك من اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا
فكان الساجد راعي او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا
شورة الجمعة واد اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا
وقال ملك اما الذي جاءه الحديث فلان الحديث العاشية مع شورة الجمعة والذي
اذركت عليه النابتين امير رك لا يصلي واختلفوا في اذنا من اذنا او اذنا من اذنا
ركعة مع الامام فقال طابفة من اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا
عن عطان وهاش وعنا عن ابن عمر انه كان يصلي اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا
اصاب اليها اخي وان اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا
عمر من اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا
وعمره من اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا
واذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا او اذنا من اذنا

مجلس

مجلس

من المصنوع ورواه عن ابن عمر انه كان يقول لا جمعة الا في الميقات الا الذي
 صرح به الامام وسئل اولك عن امام ترك امة المذنبه صلى على مكانه واشتد
 عليه فصرخ بكاء واشتد عليه خليفة صلى بالنصبه فقال انك اراي الجمعة فلهذا هل
 انصبه وربه قول انك انت ورواه جميع الا بعد الرأيه الجمعة هذا انما تدعي
 ولا تتحقق الخبطا لا يخرج من جميع اولئك حتى لا يخرج له قال لا يخرج في مكانه ويصير
 ويخرجون يعرفون انه اجاز ذلك بعد اذ انا اخرجت ذلك وسيأتي للمكرر وقد روي عن
 عطاء انه قيل لاهل البصرة في شمع الميقات لا تكرهوا الخروج في يوم الجمعة فخرجوا
 في اليوم من المسجد في الميقات لا تكرهه **باب الجمعة بعد**
خروج الوقت قال الساجدي في الروايات ان الجمعة فدخل
 وقت العصر صلاها طهرا اربع ركعات وقال يعقوب بن محمد صلاها بغير امة
 العصر وعليها سئل الطحاوي عن ركعات وقال يعقوب بن محمد صلاها بغير امة
 ان كان قد غدا قدر الشاهد تدل ان ذلك خارج وقت العصر وربه قول اني قال ان القسم
 صاحب ملك اثم يصلي بالمسجد حتى خلو وقت العصر صلى بهم الجمعة ما لم يصب
 الشهور قال الجدي انه شهد قبل ان يتم ويدخل وقت العصر فربه صلاته
باب الصلاة في المنصورة روي عن ابن عمر
 انه كان يصلي في المنصورة ورواه عن الحسن البصري والقاسم بن محمد وغيره في المنصورة
 وتسلم اربع ركعات ورواه عن ابن عمر انه كان اذا حضر الصلاة وهو بالمنصورة
 خرج الى الميقات حتى كان في المنصورة الا حف من نفس وانما يخرج من السبعين
 واحمد بن حنبل لا يخرج في الصلاة فيها **باب الصلاة**
في الخراب المتصلة بالمسجد روي عن ابن عمر
 في صلاة الجمعة في الخراب المتصلة بالمسجد في الخراب المتصلة بالمسجد
 وقال طائفة لا تحضره لمن يصلي في المسجد كذلك قال الطحاوي ورواه عن ابن عمر
 طائفة الصلاة خارج المسجد بصلوة الامام حارة هذا مذهب اكثر من مائة

في الصلاة

الجمعة ورواه عن ابن عمر انه كان يقول لا جمعة الا في الميقات الا الذي
 صرح به الامام وسئل اولك عن امام ترك امة المذنبه صلى على مكانه واشتد
 عليه فصرخ بكاء واشتد عليه خليفة صلى بالنصبه فقال انك اراي الجمعة فلهذا هل
 انصبه وربه قول انك انت ورواه جميع الا بعد الرأيه الجمعة هذا انما تدعي
 ولا تتحقق الخبطا لا يخرج من جميع اولئك حتى لا يخرج له قال لا يخرج في مكانه ويصير
 ويخرجون يعرفون انه اجاز ذلك بعد اذ انا اخرجت ذلك وسيأتي للمكرر وقد روي عن
 عطاء انه قيل لاهل البصرة في شمع الميقات لا تكرهوا الخروج في يوم الجمعة فخرجوا
 في اليوم من المسجد في الميقات لا تكرهه **باب الجمعة بعد**
خروج الوقت قال الساجدي في الروايات ان الجمعة فدخل
 وقت العصر صلاها طهرا اربع ركعات وقال يعقوب بن محمد صلاها بغير امة
 العصر وعليها سئل الطحاوي عن ركعات وقال يعقوب بن محمد صلاها بغير امة
 ان كان قد غدا قدر الشاهد تدل ان ذلك خارج وقت العصر وربه قول اني قال ان القسم
 صاحب ملك اثم يصلي بالمسجد حتى خلو وقت العصر صلى بهم الجمعة ما لم يصب
 الشهور قال الجدي انه شهد قبل ان يتم ويدخل وقت العصر فربه صلاته
باب الصلاة في المنصورة روي عن ابن عمر
 انه كان يصلي في المنصورة ورواه عن الحسن البصري والقاسم بن محمد وغيره في المنصورة
 وتسلم اربع ركعات ورواه عن ابن عمر انه كان اذا حضر الصلاة وهو بالمنصورة
 خرج الى الميقات حتى كان في المنصورة الا حف من نفس وانما يخرج من السبعين
 واحمد بن حنبل لا يخرج في الصلاة فيها **باب الصلاة**
في الخراب المتصلة بالمسجد روي عن ابن عمر
 في صلاة الجمعة في الخراب المتصلة بالمسجد في الخراب المتصلة بالمسجد
 وقال طائفة لا تحضره لمن يصلي في المسجد كذلك قال الطحاوي ورواه عن ابن عمر
 طائفة الصلاة خارج المسجد بصلوة الامام حارة هذا مذهب اكثر من مائة

في الصلاة

في الصلاة

في الصلاة

رار لغيره واول الامر اعينهم ومنهم من انفق ادا كان في الغزاة قال الشافعي بعد ما
 اقاموا فاقمهم واسمعوا قال النووي ومنهم من انفق ادا كان في الغزاة قال الشافعي بعد ما
 المات على شنبه الم الموصلي الله عليه وسلم **باب امامه**
غير البالغ رواه احمد والشافعي والبخاري وابن عمر وابن عباس في الصلاة حله
 من يبلغ حيازة النفس البصري والفقير او يكون زكاه امامه حرم يبلغ
 عطار ايامهم والسعي ويحاهد ومالك والنوري صاحب الراي وقد روي عن
 ابي عبد الله في الصلاة يوم العلم حدي عليه وجهه فورا انك قال الامر اعينهم في يوم العلم
 والصلاة للكونية حيثما كان يكونوا في النفس معهم من الغزاة في يومه
 يوم يكمل العلم للزاهو وقال الترمذي ان يصطوا اليه اهم وجهه فورا انك وهو ان
 الفقه حفي في حلف الامام له في يومه ويشاركه الصلوات هذا قول الشافعي
 امر فوجه وقد كان في يومه من حيث امامته في المكتوبة كحرف امامته في البيع
 والاعباد غير الراي فيها امامه حيازة الراي قال النووي امامة البالغ حيازة ادا
 عقل الصلاة وقام به الد حوله في حمله هو الذي صلى الله عليه وسلم يوم الغزاة
 امهم **باب شتمه** حله اده **باب امامه الحصري**
 قال ابو بكر بن اعين اهل العلم امامة الاغنياء من كان يومه وهو اعين ان يعقد
 روي عن مالك ونداء وهذا في الجهد بالكتف والشعر وعطار الراي ويح والحق
 المصري واما هم الحصري وجه فاما مالك وسبق النوري والدارع والشافعي
 واحد والشافعي صاحب الراي وند روي عن ابن عباس رويانه تامة انه قال
 ليد او شتم وهو يقول في الجمل من يشتمه ملك الله فاور ما حاشا الله
 قال ابو بكر امامة الاغنياء امامة الصغار وهو ادخل في حمله قول الشافعي
 صلى الله عليه وسلم يومه في يومه الكاتب الله وقد روي عن النبي صلى
 الله عليه وسلم انه استجاب ان ام كلثوم على اليد بته بصلي بالماز
باب امامة العزلة روي عن عيسى بن عبد الله

خ
 اراي

الذي

غير

القاسم محمد

العزلة

اعلام لقا واهم ان يسب من قبله انشد وهو عبد بن من محاب النبي صلى
 الله عليه وسلم من جده واهم من جده واهم من جده واهم من جده واهم من جده
 الفصحى والشعر والحق البصري والفقير والنوري والشافعي واحمد والشافعي
 واحمد والشافعي واهم من ذلك ابو حنيفة والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي
 ومنهم من لا حيازة في يومه والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي
 عبد الامر اعينهم الصلاة واهم من ذلك ابو حنيفة والشافعي والشافعي والشافعي
 الله عليه وسلم يوم الغزاة واهم من ذلك ابو حنيفة والشافعي والشافعي والشافعي
الصلاة خلف الاعا في يومه من ذلك ابو حنيفة والشافعي والشافعي والشافعي
 وقاله لئلا يوم الاعا في وان كان ايامهم في يومه من ذلك ابو حنيفة والشافعي
 والشافعي صاحب الراي الصلاة خلف الاعا حيازة وكذلك كان عطا يقول
 ادا قام بعد الصلاة **باب امامة الامم**
 كان عطا يقول ادا كان اماما حشر من الراي يسار امه انه لم يكن ررها ونهاه ادا
 رعت من الغزاة في يومه من ذلك ابو حنيفة والشافعي والشافعي والشافعي
 وفي الراي للشافعي في امام الامم الذي لا ينقض بناس الراي وهو من ذلك ابو حنيفة
 حيازة وان من حشر في الغزاة في يومه من ذلك ابو حنيفة والشافعي والشافعي
 يومه من ذلك ابو حنيفة والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي
 لا في امامة والشافعي في صلاة الامام وصلاة من خلقه حيازة لان كلاهما في
 وجهه وذلك من ذلك من ذلك من ذلك من ذلك من ذلك من ذلك من ذلك من ذلك
 في يومه من ذلك ابو حنيفة والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي
باب امامة ولد
الرفاه كان عطا في رايه يقول انه اذا كان من حيازة وقال الشافعي
 البصري والشافعي البصري والشافعي البصري والشافعي البصري والشافعي البصري
 واحمد والشافعي عن ابن عمر قال اذا كان رجلا ولا في الصلاة خلفه
 عند اصحاب الراي في ذلك عاتبة ما عليه من الراي واهم من ذلك ابو حنيفة والشافعي

في

الفصح

في

في

سوس

حيي علي التلاح فاذ انال قد قامت الصلاة كبر الامام واد اليم بكر الامام محمد كرها
ان قوموا الصد والامام غائب عنهم قال يعقوب بن اسحاق بن عمار عن محمد بن عمار عن محمد بن اسحاق بن عمار

عبد العزيز انه ذهب رحلا كان يوم الاثنين لا يعرف له اب وقال انك اكرام محمد امانا
انما قالوا انك لم تدخله في خطه في البيت صلى الله عليه وسلم يوم الغفران اكرم

ذكر الشافعي في كتابه في بيان الحجة المستدل بها الرجال أيام الحجة النبوية

باب الكاؤبام المسلم والمرأة تام

الرجال اذا صلى رجل كما يفرض مستكبر وهو لا يعلم ويكفر فكان

سأدعهم واحداً يقولوا لا نعلم وهم وجهه وروى قال الاوراع عني وقال الساجعي

والمري لا اعاده علي من صلي خلفه والشافعي يوجب الاعاده علي من

صلي من الرجال خلف امرأة وقال الوثوريح أعادة عليهم هذا في سنة من الزمر

باب الامام بصري على مدار اربع

من بعد ان كان من قبله

الفهرى يستبد على الارض فلما فرج قال ايها الناس اى انما اصلت لكم كىما

روزنامه‌نویس قال ابو بکر هکذا فعل الامام اذا اراد تخليتهم فان لم يدر يعلم

فلم يزل يرويها عن أبي شعور أرذل من حين عنده وقد احتفلوا بيه فلان
الشارح يروي عن أبي شعور أرذل من حين عنده وقد احتفلوا بيه فلان

وصلا لقوامه وقال الاوراع لانه يدرك الحق بشئ معكم على الارض

باب وقت قيام المأمومين الى الصلاة

كان انس بن مالك اذا قيل قد قامت الصلاة وثب فقام وكان عمر بن عبد
الرحمن وعبد بن كعب القاري وسائر اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

والله اعلم بالصواب

الإقامة وبه قال عطاء وهرم ذهب أحمد والشافعي إذا كان الإمام في المسجد وكان

ملك الخبوت فيه وقتل وقال التميمي ومحمد بن محمد بن النجاشي ان يفرموا في الصف اذا قال المودر

از

سوم

باب الحمة

تو

باب وقت تكبير الامام ٥ واضلعوا في وقت تكبير الامام فقال

طابقه بكراد اقل المؤرخين قد قامت الصلاة كان اصحاب عيد الله بطور ذلك

وه قال الحق وشريد بر عقبه واسم اعلى لى حاله النعمان وشقوب وفانت طابقه

والنحو ويغرب قال البكري نقله عليه محمد بن الامين الامصار **باب قيام**

للمامون بن خلف الامام ٥ نفعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم

صلي حول البرعاش عن عيسى قال البرعاشي وهذه اثار التواضع العلم ليس طدا امدا هديا

ابن الخطيب وابن عمر وجابر بن عبد الله وعمر بن الخطاب ومالك بن انس والشافعي
والنظامي والسيوطي واصحاب الداء ويد يقولون في المسئلة لا رتبة اذ لا احد لها

عن سعيد بن المسيب انه قال قيل لعنه الله عن يسار والفقول الذي عن النخعي وهو ان الامام

إذا كان خلقه رجلا واحدا فليقم من خلقه ما بينه وبين أدركه فإن جاء آخره والاقام عن

عنه راداد البير قام لحد ما عن غيبه والاخر عن سياره واشتد في البير والسنة

طالب و این عمر و جابر بن زید و الحسن البصری و عطاء بن ابی رباح و به فال امیر و الشافعی

واعجاب الزاي وكار اين مشهور يري اذا كانوا ثلثة ان يصعدوا جميعا فاذا كانوا

المرء له ثمة اخدمه فعاد له عطشه والاشوي جعل احدهما سكر
منه والاحد عذباً ومنه في النحر والابوك والاف والاف والاف

الشيخ صلى الله عليه وسلم صلى عليه ورجل من صحبه فاقامه خلفه وبعثه

في الامام بكر بن محمد رجل واحد وامرأة فكارا نشي بمكدي او يقوم الرجل عر

عن الإمام ومهر الحلقه وقال تعالى في الحج وغيره من التوراة والإنجيل والفرقان
وما ننزله الا ذكرا وما يبينه الا للذين هم لآياتنا آتية قلوبهم فهم آتية

۱۳۳۳

القعود حتى شقوا ما في القلوب من ذلك عنهم هياكلهم واداء اسم
 الامام قام فقص عليه الركعة فقد تحدى في الشهادة قال لا راعى كذا العبد والله
 لم يجعل عليه تحدي المصنوعة اسعده صلب خلق القصر في الكوفة وكان الزحام
 شديد المتدفق بالبرق والقعود ولا علم حتى وقع راسه فالتجده بالبرق والتجده
 ثم تقاد شد بين يديه ما عرفت فشدت اليك وحدا فقال الحمد لله واحسب
 وزير الشافعي فيقول في شعره حال ربح الامام الركعة الثانية وليس له ان يتحد
 الا في ربح الامام الركعة الثانية والربيع الاول وقد ربح الامام الركعة الثانية
 ولكن ربح الاول في شعره والثانية
كتاب العبد
باب التبر ليلة الفطر قال الله جل جلاله ولم يزل العبد
 ولله والله على ما عهدتكم من العلم في اليوم الفطر وبوم الفطر فقال اكثر
 اهل العلم بكون راحة العبد الا المصلي كان راسه مرفوعة كذا روي في كذا في كذا
 طالب واعلم انه في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد
 ابراهيم وشعيب بن عمرو وعبد الرحمن بن ابي رباح والركاد وهو في راحة العبد
 للعبور والبرق في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد
 ابراهيم بن الحسن بن ابي رباح في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد
 راي جلال في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد
 التبر حتى يبعدوا الى المصلي حتى يخرج الامام للصلاة وكذا في راحة العبد
 لم يفرق وروى عن ابي رباح في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد
 الدار في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد
 صلى الله عليه وسلم جماعة من التابعين وهو في راحة العبد في راحة العبد
 ليلة الفطر فلا ياتس في ذكره في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد
 كراهية في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد
 العار كمنه في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد

الشيخ

احد

الشيخ

اكر الله كبرية الحمد لله اكرام ما هذا وكان ما كان في حذره قال الحمد هذا
 واتبعه **باب المكان الذي يوتر فيه العبد** واختلوا
 في المكان الذي يوتر فيه العبد فقالوا لا راعى من ايام النبي اياه فعله الجمهور العبد
 وقالوا في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد
 وبه قال الملك والشيخ في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد
باب الاكل يوم الفطر
باب الغد في المصلي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه كان لا يخرج يوم الفطر حتى يطعم ولا يطعم يوم الفطر حتى يطعم قال ابن
 قتيبة في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد
 او شغلوا في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد
 من راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد
 اهل العلم استجابوا الاكل في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد
 ان كان له في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد
 وعفا ومارى في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد
 وملك والساعة في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد
باب الاغتسال يوم العيد ثبت ان راحة العبد في راحة العبد
 الفطر في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد
 وعلمه في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد
 وروى عن ابي رباح في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد
باب الخروج الى المصلي ثبت ان راحة العبد في راحة العبد
 الله صلى الله عليه وسلم في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد
 الى المصلي في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد
 الخروج الى المصلي في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد
 واشتد في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد في راحة العبد

الشيخ

فك الازان العبد نك ان تقول الله صلى الله عليه وسلم
علي العبد بن عبد الله اقامه وقال الجاهل ان عيش لم يكون قد نهي العظم

بورا لا يصح وهو قول الجاهل من شيعته ونحو الانصارى ومالك ولا راعى وابرجا
والشافعي والرازي ورواجب الراي قال الشافعي يقرأ في الاعباد الصلاة جامعة
وقد رواه ابن ابي شيبة انه قد اقام وقال الحسين بن ابي ابي العبد قال والويل

بصلي بقوله ان اقامه **باب وقت صلاة العبد**
العبد كان يصلي الصبح ويختار ويقول الله صلى الله عليه وسلم

ثم يكثر تكبير المصلي وكان يرفع يده في خشوع وشوق فقلت في المسجد فاداهم
الشمس صارا بعضهم يد تكبيرا في المصلي في العظم والاصحى وقال الجاهل كل

عبد اول النهار وقال مكه مصت العتقة اخرج الامام من ربه قد رما يافع
مصلدا وقد جلت الصلاة وقال الشافعي يوافق المصلي حين يشر الشمشير

الاصحى ويقرأ العبد والى العظمى لك طيلة قال ابن ابي عمير قال في الصلاة
ابن عبد الله السابق المصلي في العظم والاصحى **باب اذان العبد**

الى الاعباد فانه عليه آمرا رسول الله صلى الله عليه وسلم
ابن عتيق بن العظمى يوم اليع الحارون وقد اذنه الحد ورواه الجاهل في العبد

المصلي يستظهر الخيرة عود المستعمل وقد روى ابن عتيق بن عتيق من اسبقه من اهله في
كل اذان يقرأ ابن العبد ويقرأ ابن عتيق بن عتيق من اسبقه من اهله في

العبد وقد روى ذلك ابن ارمح بن العبد ويقرأ ابن عتيق بن عتيق من اسبقه من اهله في
عبد ياذن اذان العبد ويقرأ ابن عتيق بن عتيق من اسبقه من اهله في

ما

السابق

في

عنا زعمنا انه قال يصرف اليوم ولا يصرف بعد اليوم وفيه قول رابع وهو ان
من قام ثلثا فصرى هذا القول من ان يصعد وسما قال الزوري والجاهل ان العبد

وقال ابن عتيق في اليوم ولما يشر من الزمان شمس الاذان وكان لا يذبح الا راعى في كل اذان
ابن عتيق يصلي الصلاة بها فيه ويترجم في اذان في كل خمسة عشر صلاة وكان يصلي

ابن عتيق راعى كل يوم وعبد الله بن عتيق بن عتيق راعى من الملة ويصلي في
البعد وقال الزوري راعى العامة العبد يقرأ في صلاة يوم نام وبه العبد

باب وقت ابتداء العصر اذا اراد الشجر
اجمع اهل العلم من كل من يخط عنه على ان يركب في صلاة يصلي الصلاة اذا

خرج عن جميع بيوت القرية التي منها خرج واختلاف في قصر الصلاة قبل الخروج
عن البيوت فكانوا لا يراعيون الساعات واحد والآخر يراعيون يقولون قصر

اذا خرج من بيوت القرية وروى ابن عتيق هذا القول يصح من العامة من غير ان يراعي
انه اراد قصر الصلاة يصلي بهم بعض من ربه ويصلي الاشد من ربه وغير واحد من

أصحاب عبد الله وقد روى ابن عتيق في هذا الباب لا يعلم احد اذ اذنه عليه اذا اذ
ان موثوق وقد روى ابن عتيق في هذا الباب لا يعلم احد اذ اذنه عليه اذا اذ

خرجت من اذان في قصر الصلاة في كل يوم في كل اذان في كل يوم في كل اذان
في كل اذان في كل يوم في كل اذان في كل يوم في كل اذان في كل يوم في كل اذان

في كل اذان في كل يوم في كل اذان في كل يوم في كل اذان في كل يوم في كل اذان
في كل اذان في كل يوم في كل اذان في كل يوم في كل اذان في كل يوم في كل اذان

بيان

قرا

وقد

اذ رمع على اقامة خمس عشرة اتم الصلاة ورمعها اذ الزوال على رمع
وهو قال بعض النور واصحاب الرأي وقال طائفة اذ ان رمع على
اقامة خمس عشرة اتم الصلاة هذا قول الرضا آخر ما قبله وما لا ريب في ذلك
هذا القول في الصلاة اتم على قيام خمس اتم الصلاة هذا قول الحسن
ان سجد به فاعيد برمي وبالسابعة اتم اقام التورم خمس عشرة اتم الصلاة
هذا قول الحسن بن سعيد وفيه قولان من هو من اقام اربعاً صلى اربعاً بعد اقل
ملكاً غير روية فيل شاذ قاله احمد بن حنبل في الروا اذا جمع لعشر صلاة
مكتوبة فصدا اعدم على ان يقيم التورم للثمة وقد روي عن سعيد
ابن المسيب في هذه المسئلة ان يجازي الى احد هاتين التورم التي تلي لول ملك
والثالث اذا رخصت فبعضك بارح التورم ثلث اتم الصلاة والقول الثالث
اذا اقام للشمار فليأول الحش الصركي المشرع يصلي ركعتين ركعتين لا ان يقدم
موسر من المصنوعة وفيه قولان عشر ركعتين ركعتين ركعتين ركعتين ركعتين ركعتين
قال الشافعي في كل ما كان غير مقام حرج ولا حرج حرج قصر فاد اجاز زمانه
اربعاً اخطبت ان يقيم فانه لم اعد وليق عتبت اليوم الذي كان فيه سائر في
ذلك ولا اليوم الذي كان فيه مقاماً فاشرفا وكان ما لم يحس او خوف وحرج
قصر ما بينه وبين ثمان عشرة ليلة فاد اجاز زمانه وفيه قولان في عشر ركعتين
عن ربيعة بن سعيد في الحش قال رمع اقامه يومه صلى صلاة الحش
وعليه الصلوة **باب المازعة في سعة باهله وماله**
واختلعا دينهم بغير شقة وفيه فيها مال واهل ومساكن اربع سنين
قالوا اذ ثبت على اهل الكرامة شقة في اتم الصلاة وقال الزهري اذ امر رمعه
له في سعة في صلته قال مالك لا ينفقه فيها اهله وماله اتم الصلاة اذ اراد
ان يقيم بها في مواليته وقال احمد بن حنبل يقول ليعاين وقال سديد الزهري
قال قدم على ما بينه له او فديله ولم يبر ذلك فراد فليصل ركعتين وقال الشافعي

قال
الاعظم

قال
الاعظم

قال

صلي ركعتين ما لم يخرج مقام اربع وذلك للفرق **باب اقامة المشرك**
المقيم ليجمع اهل العلم على ان المقيم اذا اتم المشرك وشك في اتمامه ان يركع
ايضاً اتمام الصلاة واختلوا فيه ان اتم المشرك اتمامه وحل في غير ذلك الصلاة
وقال شيخ التورم لا يخرج منه وقد قضى بصلاته وقال صاحب الرأي ان يصلي
للمشرك عتقاً من اربعة ارباعاً فاربعة المشرك جائز صلاة المقيم فاستدل
وكان الشافعي والحمد والحق والبرهان يقولون صلاة المقيم باهله وماله
باب من خرج في سفر في ركعة واحدة
بذكرها واختل في سائر خرج بعض الصلوات
ثم ذكر حاجته في ركعة فثلاثة ركعات التورم في الصلاة لا يجمع سعة المصنوع
الصلاة وقال مالك في الصلاة اذا رجع حرج في ركعة فثلاثة ركعات في ركعة وفيما روي
بوت التوبة وقال الشافعي بعض الصلوات ان يكون ركعتين في ركعة في ركعة في ركعة
اربعة ركعات ركعتين الى وقال احمد هو مقام الا اذا كان اهل البيت اس
عباد اذ اقدم على اهل الكرامة مشقة فاقبال ابو بكر بن مالك ان يركع
تاركا للشفقة وقد صلى بعض الصلوات قبل اتمه في الركعة فان شققت التورم
قال في صلاة الفجر وفي الصلاة في ركعة اذا كان فيها لا يقصر اليه
الصلاة وهذا يشبهه مذهب الشافعي وفيه قال ابو بكر بن مالك في ركعة
وكذلك يقول وقد روي عن الحسن بن الصركي ان قال اذا كان في وقت الصلاة
اعاد ذلك كله الصلاة والا فقد ثبت صلاة وقال الزهري اذا شاف
فصار عشر اتمه الفصل في الطهر ركعتين ركعتين ثم بدال اربع اتمه
ثم يركع الصلاة ركعتين ركعتين **باب المكارك**
والملاح وصاحب الشفيلة تحضر في
الصلاة اجمع اهل العلم على ان من صلى صلاة في ركعة
في شقة اتمه صلاة الفجر الا اذا خلد فيه عن الحش الصركي فليصل

قال

بعض

فأصلها

والعشر ركعة
والعشر ركعة
والعشر ركعة
والعشر ركعة

بعض من الصلاة اذا ساق ولباد من السابعة والاربعين والاربعين والاربعين والاربعين
المستحب في ركعة الصلاة وقال في الملاح والاربعين والاربعين والاربعين والاربعين
المستحب في ركعة الصلاة وقال في الملاح والاربعين والاربعين والاربعين والاربعين
فصل في الصلاة اذا ساق ولباد من السابعة والاربعين والاربعين والاربعين والاربعين

فهو مشق صلاة في شغل ذكرها في مصر وقال الحسن المصري وحمادين
 اي يتلوه ويملك التورى واصحاب الراي يصلونها صلاة سبعة كما كانت
 رويت عليه وقال الاوراعين يصلونها ايضا وفيه قال الساجي اجزئ له وذلك قبل
 تسليقها اليه كما قال الحسن بن الحسن بن احمد واخبرني ابو زرعة روى عن الحسن بن احمد
 انه ان يصلي صلاة في مصر ولا في التمتع قال يصلها صلاة تسليق وانما يصلي
 صلاة في القصر ذكرها في مصر حتى صلاة في القصر والى التمتع فخطب قوله في
 هذه المسئلة لانا قد ذكرنا مراراً انه يوتر عنه ما وافق قوله في التورى

باب جامع ابواب الصلاة عند
الخلل صلاة المريض ما اذا اعجز عن القيام فليست ارضى الله صلى
 الله عليه وسلم سبط عن غير شمس شقة المأمور صلى جالساً واصبح اهل العلم
 على انه يصلي في صلاة القيام ويصلها في حال الشا قال ميمون بن مهران
 اذا لم يستطع ان يقوم فليصل في سجدة واحدة قال احمد والشافعي وزادوا
 كان صلاة في سجدة واحدة ومكر او يفتد عليه صلى جالساً وقال مالك حسن ما سمع
 في المصراة اثنى عليه واقره وقاله من حيث يستند عليه القيام ان يصلي
 كالساجد والساكن في الدار الطاق الصلاة في بعض الشقوق غير معتدلة او كما راجح

باب صلاة الخائف
 واخلطوا في صفة حلوس المصلي فاعدا ان لا يطأ به يكر في حال الخائف من رعد
 وروي الكسبي عن ابن عمر وابنه عن رعد وروى عن ابي عبد الله
 وشيخنا بن حيدر التورى والساكن في الدار الطاق الصلاة في بعض الشقوق
 مشغوع في رعد واخلطوا فيه عن عمار والشافعي وقال الشافعي التورى يكر في حلوسه
 مبرعاً ويرجع وهو مترجع فاذا راى ان الشوق تهاطله خالف الشافعي التورى وقال
 احمد والشافعي اذا اراد ان يركع ثانياً قبله كما يركع في باب صلاة

في الصلاة
 في الصلاة
 في الصلاة

للأمانة

احمد لم يذكره ان يصلي
 الا في رعد واخلطوا فيه
 بان يعود اذا كان مستقراً

باب عن القيام في الخوف
 فاعدا فليصل في رعداً في التورى والساكن في الدار الطاق الصلاة في بعض الشقوق
 احمد والشافعي يصلون في رعداً في التورى والساكن في الدار الطاق الصلاة في بعض الشقوق
 وقال الحسن بن احمد يصلونها ايضا وفيه قال الساجي اجزئ له وذلك قبل
 تسليقها اليه كما قال الحسن بن الحسن بن احمد واخبرني ابو زرعة روى عن الحسن بن احمد
 انه ان يصلي صلاة في مصر ولا في التمتع قال يصلها صلاة تسليق وانما يصلي
 صلاة في القصر ذكرها في مصر حتى صلاة في القصر والى التمتع فخطب قوله في
 هذه المسئلة لانا قد ذكرنا مراراً انه يوتر عنه ما وافق قوله في التورى

باب سجدة المريض على
شئ يرفع الى وجهه
 في الصلاة لا يركع في الصلاة الا ان يركع في سجدة واحدة قال احمد والشافعي وزادوا
 احمد والشافعي يصلون في رعداً في التورى والساكن في الدار الطاق الصلاة في بعض الشقوق
 وقال الحسن بن احمد يصلونها ايضا وفيه قال الساجي اجزئ له وذلك قبل
 تسليقها اليه كما قال الحسن بن الحسن بن احمد واخبرني ابو زرعة روى عن الحسن بن احمد
 انه ان يصلي صلاة في مصر ولا في التمتع قال يصلها صلاة تسليق وانما يصلي
 صلاة في القصر ذكرها في مصر حتى صلاة في القصر والى التمتع فخطب قوله في
 هذه المسئلة لانا قد ذكرنا مراراً انه يوتر عنه ما وافق قوله في التورى

باب صلاة من يعالج غيره في مشقة
 واخلطوا في رعداً في التورى والساكن في الدار الطاق الصلاة في بعض الشقوق
 وقال الحسن بن احمد يصلونها ايضا وفيه قال الساجي اجزئ له وذلك قبل
 تسليقها اليه كما قال الحسن بن الحسن بن احمد واخبرني ابو زرعة روى عن الحسن بن احمد
 انه ان يصلي صلاة في مصر ولا في التمتع قال يصلها صلاة تسليق وانما يصلي
 صلاة في القصر ذكرها في مصر حتى صلاة في القصر والى التمتع فخطب قوله في
 هذه المسئلة لانا قد ذكرنا مراراً انه يوتر عنه ما وافق قوله في التورى

في الصلاة

في الصلاة

في الصلاة

في الصلاة

في الصلاة

في الصلاة

في الصلاة

في الصلاة

في الصلاة

في الصلاة

ان يصلي ركعتين او اربع ركعات في كل يوم واحد من روزه صلى
 لخاصة صلاة النوافل اربع ركعات وكان يقين النور يقول الله بارضنا
 التسبيح او الدف أو العزرا بخدر أو غاب أو غاب أو غاب أو غاب
 فصار شيئا وهذا على مذهب الجوزاعي والشافعي والحنفي والشافعي والحنفي
 فمن عدا لهما أو شاعرا صلى لله عليه وعلى آله وسلم في كل ركعة من ركعات
 قال ابو بكر بن عبد الوهاب والشافعي والحنفي والشافعي والحنفي والشافعي والحنفي
 يصلي فاعده اربع ركعات قال الشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي
 وكان الشافعي يقول ان دخل الصلاة في صلاة النوافل ركعتين او اربع ركعات
 او ثمانية ركعات فليصل ركعة واحدة عليه قال ابو بكر بن عبد الوهاب والشافعي والحنفي
 كتاب الصلاة في ركعة واحدة قال ابو بكر بن عبد الوهاب والشافعي والحنفي
 ركعتين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قيل له هل يصلي الرجل
 في النوافل الواحد فقال لا تكلم بركعتين ومن روى في الصلاة والنوافل الواحد
 جاز عن عمر بن الخطاب وابي سعيد وجابر بن عبد الله وابي عبد الله وابي سعيد
 ملك وحال الدين الوليد ومن قال الصلاة من النوافل ركعتين او اربع ركعات
 والادري عن ابي الحسن والشافعي والحنفي والشافعي والحنفي والشافعي والحنفي
 الحديث واصحاب الراي من اهل الكوفة قد اختلف بعضهم الصلاة في ركعتين
 قال ابو بكر بن عبد الوهاب على مذهبنا فاعده اربع ركعات على جوفك وهذا
 تفردت رومنا عن ابي جعفر عليه السلام قال الصلاة من ركعات النوافل ركعة
 اخرى صلاة ركعتين في ركعة واحدة فتركتها ليشعرك انك تسجد في كل
 ركعة على ركعتين من النوافل ركعة واحدة قال الشافعي والشافعي والشافعي والشافعي
 يصلي ركعة واحدة في النوافل ركعة واحدة قال الشافعي والشافعي والشافعي والشافعي
 النهي عن السجدة في الصلاة في ركعة واحدة

باب الصلاة في ركعة واحدة
 قال ابو بكر بن عبد الوهاب
 قال الشافعي والشافعي والشافعي
 قال ابو بكر بن عبد الوهاب
 قال الشافعي والشافعي والشافعي

الله صلى الله عليه وسلم اربع ركعات من روزه صلى الله عليه وسلم اربع ركعات
 عدا ركعتين من ركعات روزه صلى الله عليه وسلم اربع ركعات من روزه صلى الله عليه وسلم
 الانصاري وابن ابي عمير والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي
 النبي صلى الله عليه وسلم في كل ركعة من ركعات روزه صلى الله عليه وسلم اربع ركعات
 اي راح ملك في كل ركعة من ركعات روزه صلى الله عليه وسلم اربع ركعات
 والادري عن ابي الحسن والشافعي والحنفي والشافعي والحنفي والشافعي والحنفي
 وقالت حليفة بن ثوبان ومن روى ذلك عنه عمر بن الخطاب وعلى بن ابي طالب
 وابي سعيد وجابر بن عبد الله وابي سعيد وجابر بن عبد الله وابي سعيد وجابر بن عبد الله
 ومن قال ان صاحب الراي في كل ركعة من ركعات روزه صلى الله عليه وسلم اربع ركعات
 وخمس وتسع واثني عشر ركعة واحدة من ركعات روزه صلى الله عليه وسلم اربع ركعات
 ومن شاة اربع ركعات من ركعات روزه صلى الله عليه وسلم اربع ركعات
 او خمس او سبع او ثمانية ركعات من ركعات روزه صلى الله عليه وسلم اربع ركعات
 من ركعات روزه صلى الله عليه وسلم اربع ركعات من ركعات روزه صلى الله عليه وسلم اربع ركعات
 اصحابنا قالوا في كل ركعة من ركعات روزه صلى الله عليه وسلم اربع ركعات
 احد اليمن واحدة وخمس اليمن ركعة واحدة وتسع اليمن ركعة واحدة
 عن ذلك من قال ان صاحب الراي في كل ركعة من ركعات روزه صلى الله عليه وسلم اربع ركعات
 يقولون في كل ركعة من ركعات روزه صلى الله عليه وسلم اربع ركعات
 او ثمانية ركعات من ركعات روزه صلى الله عليه وسلم اربع ركعات
 فتشعرك انك تسجد في كل ركعة على ركعتين من النوافل ركعة واحدة
 ركعتين من النوافل ركعة واحدة قال الشافعي والشافعي والشافعي والشافعي
 في كل ركعة من ركعات روزه صلى الله عليه وسلم اربع ركعات
 عن عمر بن عبد الله وشعر بن مالك ومعهما قال ابو بكر بن عبد الوهاب والشافعي والحنفي
 ذلك عن ابي موسى الاشعري وابي جعفر وابي الهيثم وقال سعد بن الربيع واحمد بن

باب الصلاة في ركعة واحدة
 قال ابو بكر بن عبد الوهاب
 قال الشافعي والشافعي والشافعي
 قال ابو بكر بن عبد الوهاب
 قال الشافعي والشافعي والشافعي

في الركنين من الركنين اسير بك الاعلى
والا ولم يبق الشايبه نغارها الشايبه وروى

بومضت ركبته اذ رفع يده يسمع الله ركبته اذ رفع يده يا ايها الناس يا ايها الناس
 صلوا لله احد وهذا قال ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنه واما ابن عمر بن الخطاب
 ملك الكوفة في خلافة علي بن ابي طالب رضي الله عنه واما ابن عمر بن الخطاب
 واما الشيخ فليعلم ان في سنة معلومة من السنة النبوية في كل سنة الواحدة
 في كل سنة احد وثلاثون مرة في كل سنة الواحدة

أبواب القنوت في الوزن

واما غايبة ان يقف في السنة كما في الروي هذا او في الروي
 ونفس البصري والسبق واخبره فيه فوالله ما يقف في نصف شهر
 ومما روي هذا القول على راي بعض واخبار عن بعضه انه قال ان
 شهر رمضان في السنة التي روي عن ثواب ملكه والصادق واحد
 وفيه ثمانمائة روي ان يقف في السنة كلها في الروي الذي نصف الارض
 هذا في الخبرين خلاف الروايات في الصلاة وفيه روايات
 يقف في الروي الذي في الصغرى في ثلث عشر خلاف الرواية التي روي عن عمار
 ان في الشهر الذي في الصغرى في ثلث عشر خلاف الرواية التي روي عن عمار

باب اختلافهم في القوت

[illegible]

فان النكير

فصل ۲

للقنوت اذا كان القنوت قبل الركوع

كان غير مكفأ اذ اوجع من القراة ثم تم لمرحله من ربح وركب
عن علي بن مسعود والبراء كان الزور واحد بل اذ انت قبل القراة
القراة بكرة وقوله اني كان قبل القراة اذ انت في الصلاة الصبح قبل القراة
بل هو قد روى عن سعيد بن جبير انه كان يصل وكان يفتل في مصار في الزم بعد

باب رفع اليد

في الدواب ٥ درم با عن عمر بن الخطاب وابن مسعود وابن عباس
أنهم كانوا يبيعون اليعقيم في السوق وروى قال أحمد والبخاري وأصحاب الرازي وكان
ملك بن أشج والأدور أعور ولم يبد أي من علمه برور ذلك قال الأدور أعور أن

باب تأمير المأمومين
عند دعا الإمام في القنوت ٥

عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال فتنه من قبل الفتن والعصر والحج
والنصارى الصبيح يدعو على عيسى ولأرؤس عيسى وممن سر خلوه وكان
يؤرق في المصوم رمضان يعني الامام ولبس الكفرة من خلفه وقال احمد
ابن حنبل في الامام وممن سر خلوه باب من احب

باب مسح الوجه

[illegible]

باب من استن القبر

واختلفوا فيه يستوفى في روى عن الحسن البصري انه قال عليه محمد بن السهر
ويقال النوري والاربعين والحاد الى رستم والشنقر بن ابراهيم وفيه قولان
وهو الحسن ذلك عليه هذا قول حماد بن ابي سليمان واسمعيل بن علي وقال احمد بن

للغنى

باب في الصلاة
باب في الصلاة

فيه قال الله والساعي فيه فترى اي وهو ان يصلوا ادى كذا قال الاربعين
واصحاب الاربعة وقالوا ان يصلوا ادى كذا قال الاربعين
ويقدم امامهم وقال قنادة الساعى يقوم امامهم والصلوة وقال احبهم
امامهم ولما كانوا في ركوع القنادة وتقدم وقال امك والساعي واحد ركع
وتقدم ركعة وسروا في الصلاة والصلوة يوم روى ذلك عن ابي عبد الله
قال ابو بكر يصلي العباد فاما ركع وتقدم ولا غيره غير ذلك لقول النبي صلى
الله عليه وسلم صلوا فاما لم تستطع فالحال ان يصلي من غير ركعة على القيام فاعدا
اعدا وفي شمس اربع ركعات ما روى عنها ولو كانت كان النبي صلى الله
عليه وسلم للحجة على الخلق **باب الصلاة في**
الحرب ما حدثت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الذهب والفضة
لذات امر غير على ثوبها واحتفظوا اذ يصلي وتوضأ وقال الساعي في ركوع
توضأ في ركوعه وقال النعم صاحب ملك يعبد ما دام في الوضوء وجندوا
عنوه وقال احمد يصلي في وضوءه ويصلي في ركوعه قال النعمان
جماع اواب ستر المصلي ثبت ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان يركع في الركعة يصلي التواضع والوضوء للحدوث
كما يشهد في الوضوء والصلوة وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يستتر
بالحجر على ركع وضوءه والركعة والاربعين وقال الساعي لا يستتر
الحارب من اداء الصلاة **باب في ما يستتر به**
المؤمن في الصلاة قال القنادة عن النبي صلى الله عليه وسلم
ان من اراد ان يصلي احد ثم يريد ان يخرج الرجل ليلصل وتبين في سر
ورآه وقال الساعي يوم يركع في الركعة وقال الاربعين في السجدة
والسجدة والتسليم وقال القنادة يوم يركع في الركعة والصلوة على ظهر
الارضين اذ ارادته قال النعمان والاربعين والملك والساعي في

مقدم

واحد من الاربعين

تستتر

علمه الاربع فصادق وقال قنادة في ما او شربا وقال الاربعين يستتر المصلي
من ركوع الركعة قال النعمان في الركعة او الاستسار بالشئ الذي لا يصيب
اربعين يصلي اليه فقال القنادة في ركوعه لم يصيب عرقه من يده ويصلي به قال
الاربعين واحد ركع في الركعة ارضي عنهما في ركوعهما وقال النعمان في الركعة
التي بعدهم في الركعة التي بعدهم اذ لم يكن درعا **باب ما**
يفعل الرجل في صلاة وبين سترته كان عبد الله بن
عجلون في ركعة وبين سترته اذ ركع اكل ما بين يديه اذ ركع وبه قال الساعي
وصلى احدهم وبين سترته ثلثة اذ ركع اذ ركع في ركعة اذ اراد ان يركع في ركعة
يقطع الصلاة قد في الركعة يقطع الصلاة **باب الاستسار**
بالخطا في المحدث المصلي ما يستتر به
ما حدثت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال صلى في ركعة من ركع
ولما ركعته شيئا فان لم يجد شيئا فليستف عظاما فان لم يجد فليستف عظاما
لا يصير وقفا من يده وقال النعمان في الركعة شجرة في ركوعه والاربعين
واحد او ثوبه والركعة للخطوة قال الله يستتر وقال الساعي في ركوعه
بالركعة في الركعة قال النعمان في الركعة المصلي من يده خطا اذ ركع في
ذلك حدثت في ركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة
باب منع المصلي الماتر من يده ثبت ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا ركع اذ ركع في ركعة في ركعة في ركعة
من يده ولم يركع ما استطاع قال النعمان في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة
كان في منع الماتر من يده المصلي اربعين والساعي في ركوعه في ركعة في ركعة في ركعة
قال النعمان في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
قال النعمان في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
الاربعين في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة

الاربعين

الاربعين

سنة اربعين
وقال الساعي

اذا

جان
عنه

ناب

سنة

سنة

ناب

ثروا وجب الرعي ابو عبيد واحباب الراي فيما يتجز من المعد والخص ويجعل
 طائفة يخرج من المعد فائدة من الفوائد فاذ احجج منه مقدار يطلب فيه
 الركاه رجال عليه للول ففبه الركاه هذا هو الحق فيه نغزو **باب**
القدر الذي يجب فيه الخمس من الزكاه واختلفوا
 في مقدار الزكاه ويرى فيه لثمن ثلث طائفة ذهب اخرج الخمس من ثلث
 الزكاه وذهب عليه طائفة من هذا الزكاه واحد والثلثين واثني عشر واحباب
 الراي واختلفوا في الشافعي في هذا الباب فقال انه هو بالجزء اثنى عشر
 الحديث هذا القول قاله عمر لا يفرق بين ما يجره على وجهه على ما قاله ما يجب
 فيه الركاه قال ابو بكر الاول زكاه طاهر الحديث وفيه قال اخر اهل العلم
باب وجوب الخمس في زكاه الحديد
والنحاس وغير ذلك اجمع اهل العلم على ان الخمس يجب
 في زكاه الذهب والفضة على ما ذكره وغيره واختلفوا في وجوب الخمس فيما يجره
 من زكاه للزهر والفضة والحديد وغير ذلك فثالث طائفة ذهب في ذلك كله للخمس
 هذا قول احمد والشافعي وابي عبيد واحباب الراي وقال الشافعي في هذه لقوله
 في المسئلة ثلثها وقال لا زكاه لغيره من الزكاه من غير ذلك كله باسناد اخذ
 فيه عن مالك اخصه في ليلع ما عليه شام اهل العلم والقول الآخر **باب**
الذي خذ الزكاه قال كثر يخط عنه من اهل العلم على الذي
 في الزكاه وفيه الخمس هذا قول مالك والشافعي والزهري واهل القراء من
 اصحاب الراي وغيرهم والادوار اعي والشافعي في الزكاه من اهل
 العلم واذا لم يفرق وهذا يدل على ان الخمس في الزكاه يستعمله قبل الصدقات
 لان الذي لا زكاه عليه اما شمله قبل الصدقات **باب العبد**
في الزكاه قال الزهري والفرزاعي وابو عبيد اذا اراد العبد زكاه زكاه
 له منه ولا يعطاه كله وقال اصحاب الراي وابو ثور هو له جحد الخمس وحده

سنة
الاشهر

واخذ فوات الركعة فليد خلع الامام وقال لا زكاه في شعير وعبد العبيد ركعها
 واباحه للمخيط ما يتشقق اليك مدرك الركعة الاخيرة وان جسد من الاخرة فادخل
 مع الناس وقال الشافعي هو من الزكاه **باب**
كل ركعة من صلاة الليل والنهار قلت ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم في الليل فقلت من غير ركعة عنده
 قال صلاة الليل والنهار من غير ركعة واختلفوا في العلم في ذلك فقال اكثر من اهل
 العلم صلاة الليل من غير ركعة واختلفوا في صلاة الليل فثالث طائفة صلاة الليل
 والنهار من غير ركعة وروى عبد العزيز عن الحسن بن المصنف وشعير بن جهم في ذلك
 والساجين واحد وقال احمد بن حنبل في صلاة الليل من غير ركعة والنهار اربعة
 قلت عن ابن عمر انه كان يصلي بالنهار اربعة وقال الاوزاعي في صلاة النهار اربعة
 ضا اربعة اهل العلم وقال الشافعي في صلاة الليل اربعة ركعات واثني عشر اربعة
 واثني عشر واثني عشر وقال يعقوب وشعير بن جهم في صلاة
 النهار اربعة ركعات واثني عشر اربعة وكان الحسن بن علي في صلاة النهار اربعة
 وارضى ركعتين خارجة الى يوم القيامة **باب التطوع**
في السنة اختلف اهل العلم في التطوع في السنة فذهب ارباع من اهل العلم في
 شتر مع الزينة شتر في طهارتها بعد ما روي ذلك عن عبد بن السائب وشعير
 بن جهم بن زكريا وهو اباحه التطوع في شتر وما ذلك عن عمر بن عبد الله وشعير
 بن جهم بن زكريا وشعير بن جهم بن زكريا وشعير بن جهم بن زكريا وشعير بن جهم بن زكريا
 اية صلى الله عليه وسلم بن جهم بن زكريا وشعير بن جهم بن زكريا وشعير بن جهم بن زكريا
 جماعة من الناس عن عمر بن زكريا وشعير بن جهم بن زكريا وشعير بن جهم بن زكريا
 زكريا وشعير بن جهم بن زكريا وشعير بن جهم بن زكريا وشعير بن جهم بن زكريا
 وشعير بن جهم بن زكريا وشعير بن جهم بن زكريا وشعير بن جهم بن زكريا
باب الوضوء
الرحلة قلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يركب الرحلة

الاشهر
الاشهر
الاشهر

الاشهر
الاشهر
الاشهر

الاشهر

وانتحق واصحاب الراي الصلاة عليها وقت طلوع الشمس وقت الغروب
 وقت الزوال وفيه قولان وهو ان الحصة في الصلاة بعد العصر مالم ينصر
 الشمس وبعد الصبح مالم ينصر هذا قول مالك وكان ابن عمر يصلي على الجنائز بعد
 العصر وبعد الصبح اذا لم يأتوا منها وكان عطاء الخضر والاذر اعين بامر
 الصلاة على الجنائز وقت ملك الصلاة فيها وقال الساجدي يصلي على الجنائز
 اي يتابعه سائر اول النهار او في اخره او في الاخر الا ان الحديث عقيب من علمه
باب الوكيل في الغرض ان الصلاة على الميت
 اختلف اهل العلم في صلاة الامم ان الامام على الجبارة ووليها حاصر فقال
 اكثر اهل العلم الامام احق بالصلوة عليها من الوكيل في هذا القول عن علي رضي
 الله عنه ولا يثبت ذلك عنه وقد اختلفت على سبيلين للخاص وهو المديونة
 لمصلي على الخضر يرعى عليه السلام وقالوا لانها شبيهة ما تقدمت وهذا قول
 علقمة والاشود وسويد بن غفلة والخضر البصري ومالك واحمد بن حنبل والحن
 واصحاب الراي وفيه قولان وهو ان الوكيل احق بهذا القول للسانه قالوا
 ملك بالقول لا للقول **باب الزوج وولي المرأة يخضرون**
جنائزها واحملوا في الزوج واوليا المرأة تخضرون جنائزها وروينا
 عن اي بن ابي اسحاق والشمس بن عطاء بن عمر بن عبد الحميد والحن بن ابي
 حبان الصلاة عليها كما لا يخبر عن هذا القول وفيه قولان وهو ان
 الزوج اولي هذا القول مستبعد للشيخ والزهر بن ابي اسحاق والاصم والاعم
 ومالك والشافعي وقال الخضر البصري والاذر اعين الاب احق بم الزوج
 ثم من الاخر ثم الغيبة وقال الشيخ ان الحاسك امرأة متفجرة رجها وانها منه
 يبعث من بعد الموت **باب الوصي في الوكيل**
في جنازة واحتلوا في الرجل يوصي في رجل ان يصلي عليه واحتل
 هو الوكيل حتى يدفن انت من ملك وروينا في رواية ابن عمر وسعيد بن

عليه

باب

الحديث

تزوج

ربه وأم سلمة وابن عمر والوصي لغيره قالوا لا يحل رجل ان يتزوج من غيره
 الوكيل **باب الصلاة على النبي**
 اجمع اهل العلم على ان الطفل اذا اغتسل بحياه واستعمل صلى عليه واحملوا
 في الطفل الذي لم يتغير له جاه من ربه عن ابن عمر وابن عباس وادار الخضر والبصري
 البصري وعطاء الزهر بن ابي اسحاق قالوا ان الطفل المولود صلى عليه وقال اكثر اصحاب
 ومالك والاذر اعين والشافعي واصحاب الراي ان المسموع لم يتصل عليه وقد روينا
 عن ابن عمر في لا نأبوا وهو انه يصلي عليه واربع يستعمل منه في الاثرين بنو سعيد
 ابن الشيب وهو مذموم تجمد هب التجمد وقد روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال والطفل يصل عليه **باب الصلاة على**
من قبله **حد** روينا عن اي بن ابي طالب عليه السلام انه قال لا رونا
 سراجه لغيره اذا حضر ايها ما تنصرون عزناكم وقال عمار بن عبد الله خيل
 علي من قال لا اله الا الله وهذا قول عطاء الخضر والاذر اعين والشافعي والحن
 بن رواحاه الراي وفيه قولان قال الزهر بن ابي اسحاق الذي يقرأ منه في حد
 الامن بقوله في زجر وقال ملك بن قيس في الامام في حد لاصلي الامام عليه يصلي
 عليه وقال احمد بن قيس في الحد الذي يقرأ منه في حد يصلي عليه الا ان الامام لا
 يصلي على من لا يدين ولا على علي ولا على علي ولا على علي ولا على علي ولا على علي
 الحارث بن ابي اسحاق لا يتصل عليه وان كان يصلي الاستلام ولد للثقة الباعية
 لا يتصل على قتلة قاره قال النعمان بن ابي بكر بن رسل الله صلى الله عليه وسلم
 الصلاة على المشركين وانما يتبين مع اخذ يصلي على جميع المشركين
 الاستثنا رفته والاشترار الا تشهد الذين ارفع الله بالشهادة واحملوا
 في الصلاة على ولد البنت قال اكثر اهل العلم يصلي عليه لذلك قال عطاء الزهر بن
 والشافعي ومالك والشافعي واحمد والحن وكان قتادة يقول لا يصل عليه واحملوا

١٢٠

[illegible][illegible]

1871

في حكاية اي عليه عنه وبه قال ابو عبد واحد والسامعي ومحاكم اهل البرقية
قال ابو حنيفة لا يراجهما ولا يقولوا الا حرا عليه شاة وقال ابو ثور وعشرون
الا حرا عليه حرا عليه اربع من العلم وحليو الذي السامعي وحليو عن الذي
قال عليه في السنة الاولى شاة اربع في السنة الثانية شاة ومضى على كمال ابو ثور
وقال السامعي واكثر من خمسة وعشرين في الا حرا عليه حرا على ثور يد بحار
في السنة الاولى وفي الثانية اربع من العلم وحليو ذلك عن الذي وقال السامعي وعنه
الذي رجل اربع من العلم صدقها ارام في سنة اربع شاة واحدة
باب الصدقة يباح عنها التسامعي بعد الحرا

واختلفوا في الماشية يتاجر بها الشاعى كدس هذه الصفاة الى اهل باخذ صفة ما
وخذ وبيع عليه بها مائة وسوقه قال ابو نوري وقال الشافعي اذا ملكه دخلها الى المصلد
او الماشية ولم يتجر بها مائة او اقل من ذلك لم يملك ولا يبيع ولا يهدى ولا يذبح

باب المشبهة لاخيه في أصلها الصدقة فتوالفت
 فتأخر المصدر فأنزل في التسمية لاخيه في أصلها الصدقة فتوالفت
 فلا حاجة للصنعة في مصدر واحد في المصدر مرة ذهابا في ذهاب الصدقة عليه الصدقة
 وقال الساجي وعبد الرحمن وابن ابي اسحاق الى ان كان عليه خيرا فليطع
 من يرضى من أصلها في غيره الزكاة في قوله **مقتضى** وإذا علف فهو
 الخواص على ما في ديوانه لك الملك الزكاة لعرايمه فطرح الامام اخذ منهم
 الزكاة ولا عوام التسمية في قوله لك وان يتردد مع الساجي وقال الساجي

الراي في يوم استلموا في دار الحرب فاما ما استبين من حرجوا الى دار الاسلام فادركوا
عليهم لما نصبت حرجوا اي انزوي هذه المسئلة في ان في الانبياء وادركوا

علیه

...

وقال الساجدي اذا مضى السجدة المتارة ركعا ركاه السجدة وقال الجوزي والساجدي

استقام الصدقة عن الخيل والريوق لله ارضتم الله صلى
الله قال البشير المستمعي ولا مره صدقة واحملوا في صدقة الخيل قال البشير

لا حصد في دياره وسأله النور عن علي وابن عمر و قال الشعبي و سألوا الحسن النوري
وعن عبد العزيز النخعي و سألوا النوري والساجي و أحمد بن الحسن و أبو بكر و أبو

ابن الرواحية وابن أبي شيبة وعقوب بن محمد والحقن واشجع بن عيسى
عن الحديث يقول عقوب عن الفضل الرضوي قال الخلفاء الراشدين لم يولدوا باختر

المعبر والحل الامانات والذكور التي يطلب سئلتها في كل من در بنار وان سئلت
في در بنار وراه وجات وكامان در هر حسته در امر كنار

زكاة ما اخرجت الارض من الحبوب والثمار

البحر من الارض وقال انرا حقه يوم حصاد وروى عن ابن عباس قال العنق

وصعد العظمى وقال: هذه الزكاة المقرضة بميراثكم ليكم وله قالوا: ان
الزكاة لا تسعدها ولا تنقصها ولا تحبس ولا تملك ولا تملك ولا تملك ولا تملك
القولان من التبريل وانما يملكه التبريل من التبريل من التبريل من التبريل
طاعة فان كان ذلك من التبريل من التبريل من التبريل من التبريل
وايجزها فابان
انفق مما فيه الزكاة من التبريل من التبريل من التبريل من التبريل

جزء ثلثه

الرحمن

الله ان امر الله صلى الله عليه وسلم بالبر بما روي عنه في سنة واحدة
 وحده اولها بغير رياء ولا عيب لله واياها من غير رياء ولا عيب لله
 المصطفى وعلمه بغير رياء ولا عيب لله واياها من غير رياء ولا عيب لله
 له وبه يستبين الثواب ومن وافقه من اهل العلم والادب والعبادة والبر
 والصالحين والابرار وشركاء الصالحين واحدهم والحق وان عبد الله ورسوله
 محمد ولا يعلم احد احوال هذا العارفين العظماء
 شقيق واعين عظامه واهل العلم من اهل الامم اجمعين ان الزكاة في كل سنة
 رخص من قبل الملوك والامراء والفقهاء والعلماء والحقائق والبر

[illegible]

2

میں

و غلب عليه صدقه وقال ملك اذا كان رجلا وصدقا اخرجت صدقه وكانه عسرا بعد
الآخر بعد العسر وقال الشافعي انما اخرجوا ما عساه من الصدقة لئلا يحد في
ذلك كاه ان كان عسرا تصغر احدى ثلثه اربع العشر على اربعة الصدقة **باب**
الحب فيه الصدقة ما اخرجت الارزاق
اجمع عوام اهل العلم على ان الصدقة راجية في الحاجة والسعي والمرض والرب
واختلاف احوال وجوب الصدقة في سائر الخسوف والقارح فان طاب له صدقه في اربعة
الاربعه اشيا هذا ان الخسر المصير ويحمده من سائر والسعي وان ايلي ليحي
وسعي المروى والخسر من صلاته وان ايل بار وفيه ادم وان عبيد في منزل
ناي وهو من السبل الى اصداف الاربع هذا قولان عسرا وفيه ان السبل
ربيع من السعي وان كان هذا معروفا في قولنا عسرا وفيه ان السبل ربوع المذكر
والخسرة والفقير والسعي والربيع والسبل هذا قولان في الصدقة وفيه ان السبل ربوع المذكر
وهو ايجاب الصدقة في الحاجة والمرض والسبل والربيع وربيعا هذا
القولين عسرا وفيه في اربعة احوال وهو ايجاب الصدقة في الخسوف والجوع
والمرض وكذا هذا عسرا وقال ابو جعفر رحمه الله عز وجل من عساه من الصدقة
والمرض في القضاي العسر وفيه قال ملك والارزاق وفيه في اربعة احوال وهو ايجاب
ما جمع ان تزعم انك مورد نفس ونفسا ثانيا قال ابو جعفر في اربعة احوال وهو ايجاب
ففيه الصدقة في الحاجة والمرض في الايام وفيه في اربعة احوال وهو ايجاب
مورد البذل وفيه في اربعة احوال وهو ايجاب الصدقة في الحاجة والمرض وفيه في اربعة احوال وهو ايجاب
الا الحول والعيب هذا قولان في الصدقة وفيه في اربعة احوال وهو ايجاب الصدقة في الحاجة والمرض وفيه في اربعة احوال وهو ايجاب
كما ان ابو جعفر في اربعة احوال وهو ايجاب الصدقة في الحاجة والمرض وفيه في اربعة احوال وهو ايجاب
كما وقع عليه اسم لقب وهو ما يقع في ايدي الناس ما يصير في عسر
الارزاق عسرا عند الضرر ونظما ما يقع في عسر حوائج منه العسر وقال ابو
نور في الحاجة والسعي والمرض العسر والعسر في الضرر وكل عسر في الضرر

16

أصله

والنحوي والشمعي وحياد من أسلمه ورواد من عند وحيد الطويل والبق
 والنوري وقال للبيهقي رحمه الله وأما ما ذكره من أنه في النكاح الثالث
 بعد به على الوصاء وقال له يوشك ذلك من ما له فيه أنه على الرضا بأدراك
 ذلك بمرة الذنوب والعارضة لا يجوز الثالث وقال صاحب الزكي أنكر أوصى
 بها وأما ما روي عن جدها من ذلك من الثالث وإن كان أوصى بوصية يخلطها أو لم
 يوص بخاصة أو لم ينفذ بالركعة على غيرها وألم يأمرها الميت فليس يلزم
 أن يفعله **باب وجوب الزكاة في مال النعم** واختلفوا
 في وجوب الزكاة في مال النعم فقال أصحابنا يفتى بحسب الزكاة في مال النعم روي هذا
 القول عن عمر وقال علي بن أبي طالب وابن عمر وجابر وعائشة والحسن بن علي
 وعفان وجابر بن زيد وعطاء بن رباح بن عبد الله بن عمر ومالك والنوري والحسن
 ابن صالح وعبد الله بن الحسن وابن عبيدة والشافعي ومحمد والبخاري وأبو
 عبيد وابن نوري وشبهه من أصحاب وقال البخاري وأبو داود والشافعي والنسفي وشبهه
 أن يصير ليس في مال النعم زكاة وقال شعبه بن الحارث لا زكاة حتى يفسد الصلاة
 ويصير رضا وقال الدرر اعني وشبهه بن عبد العزيز في مال غيره أن لا زكاة
 لا يخرج من كونه فيه فادع أئمتنا يفتون في نفسه وقال ابن أبي ليلى في
 ماله الزكاة ولو أوصى بغيره وقد روي عن ابن عمر أنه قال لا زكاة في مال
 النعم الذهب والفضة والبر والبق والابل والغنم وما لم يفسد من ماله كقطعه وما
 عاد عليه عليه وقال صاحبنا لا زكاة في مال الطفل إلا فيما أخرجت الأرض
 فإنما يفسد فيه إجماع عليه فيما أخرجت أرضه من رعيته ماله **باب**
زكاة مال العبد كان مستحق الزكاة والشافعي والنسفي يقولون
 زكاة مال العبد على مولاه وهو مذهب أصحابنا أبي وقال الحسن بن علي بن فضال
 فيه شبه ولا عي مولاه هذا ابن عمر وجابر والزهري وقناة ومالك وأحمد
 وأبو عبيد وأوجب طائفة في العبد الزكاة روي هذا القول عن عطاء قال

الزكاة

الزكاة

الزكاة

الزكاة

الزكاة

ابن نوري روي أنه عن ابن عمر **باب زكاة مال المكاتب**
 أجمع كل من غلبه عنه من أهل العلم على أن زكاة في مال المكاتب حتى يصير
 أئير وهو قال له هذا الثوري وابن عمر بن عبد الله وابن عمر ومحمد بن عبد الله
 وشبهه روي أنه قال مالك والثوري والشافعي وأحمد وأبو عبيد وأحمد
 ومن معهم وقال الثوري في مال المكاتب الزكاة في حبس إذا لم يملك الزكاة
 في مال المكاتب **كتاب زكاة الفطر** ثبت أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر على الفكر والانس والحر والعبد
 صاعا من تروصا من شعير والجمع غرام أهل العلم على أن صدقة الفطر
 فرض ومنه حفص بن غلام عن أهل العلم محمد بن سيرين وأبو العلاء وأحمد
 وحفص بن غلام وأحمد بن محمد بن سيرين والثوري والشافعي وأبو نوري وأحمد
 إلى أن قال الشافعي لا يجتمع على أهل العلم وأحمد بن علي أن صدقة الفطر
 يجب على المدا أمته إذا ما عرفت أنه وادعه والأفعال الدين لا أموال
 لهم واختلفوا في الأطفال الذين لهم أموال وكان الشافعي وابن نوري يقولان لا
 يخرج زكاة الفطر عنهم من أموالهم وحلق بنوري ذلك عن الشعبي ومحمد بن
 قال أحمد والشافعي وقال علي بن أبي طالب يرضى عنهم من ماله وإن أدى إلى كسرهم
 من أموالهم وهو مذهب **باب النعم الصغار الذي له مال**
 واختلفوا في وجوب الزكاة الذي له مال كان ملكا والدرر وشبهه والشافعي
 وابن نوري والشعبي ومحمد بن ثور يروون عنه الوصية زكاة الفطر وقال ابن
 الحسن لا زكاة في مال الصغار حتى ينفذ الفطر فيها وهو مذهب الثوري والشافعي
 لقول النبي صلى الله عليه وسلم على كل صبي وصبي **باب**
رضق الصغار قال الشافعي في مال الصغار الذي له مال لا يخرج زكاة
 الفطر عن رسول الله الذي لا مال له إلا أن يكون له صبي غيره عن علي بن
 أنس عن علي بن فضال عنه زكاة الفطر كان أبو نوري يقول أنتم ترضون

الزكاة

الزكاة

الزكاة

الزكاة

على الولد زكاة رقيقهم اذا اُسروا وعلوا ابو ثور عن الضوي انما يجب
 يجب ذلك عليه واختلفوا في وجوب زكاة الفطر على الخدم من ولده وانجب
 السيد عن ابو ثور انه لا يورث من ابي له لا يوجب ذلك عليه **باب**
صدقة الفطر على المالك اجمع عوام نقل العلم على
 ابي له انه اذا زكاة الفطر على ماله لا يوجب صدقة الفطر على
 ولا يورث الصدقة المستزادة **باب** اجمع اختلاف في وجوب صدقة الفطر على
 السيد عبيدا عن حارث **باب** اجمع اختلاف في وجوب صدقة الفطر على
 وجوب صدقة الفطر على السيد في عبيده **باب** اجمع اختلاف في وجوب صدقة الفطر على
 للتجار واختلفوا في وجوب صدقة الفطر على العبد المستزاد في التجارة
 في ذلك من ابي له المستزاد في التجارة والاشياء من وجوب صدقة الفطر
 والابن يورث على السيد زكاة الفطر عجم وزكاة التجارة قال ابو بكر
 يقول لغير السيد صلى الله عليه وسلم على كل من عبيد وفي رواية اخرى
 ويباح للصبي ويباح الراي لغير السيد فيهم زكاة الفطر وقال ابو
 الراي اذا كان له الفدية او الفدية اذ يعمه **باب** زكاة الفطر
عن المكاتب واختلفوا في وجوب صدقة الفطر على السيد
 في مكاتبه في كل من عبيد فيهم المكاتب بعد احوال اختلفوا في عبيد الاجن
 وبعد العبد النور في المكاتب الراي لغير السيد فيهم زكاة الفطر وقال ابو
 عليه فيهم زكاة الفطر على من يورثها فيهم المكاتب هذا من ابي له وايضا
 ابي له يورثها اذا كان له الفدية او الفدية اذ يعمه **باب** زكاة الفطر على
 عليه درهم بمسألة يورثها زكاة الفطر عنه لا عبيد **باب**
العبيد العلب اكثر من عبيد حرة من اهل العلم دون
 ابي له زكاة الفطر عن الفوق لهم عابهم وحاضرم وهو على مذهب
 مالك والشافعي والابن يورثها من عبيده زكاة الفطر عبيداه الذين يورثون

وغيره
 فيهم المكاتب
 فيهم المكاتب

الغير وعبيد ذلك نقله **باب** زكاة العبد الابن
 كان الشافعي وابو ثور يورثون عليه ابنه من زكاة الفطر عن العبد الابن
 علم مكانه اول علم وبه قال الراي واحد واثنان يورثون عبيده اجمع مكانه
 وقال ابو ثور ابي له يورث عبيده اذا كان في دار الاسلام وفيه قول رابع وهو ان يورث
 عليه ان يبيع عن الابن عبيدا لعلوا والورث من صاحب الراي يورث من ابي له
 اذا كانت عبيته وبنه وصية فحاشا رقيقه في عبيده وان كان له الفدية فليورث من
 فليورث عليه هذا من ابي له في الاول اجمع **باب** زكاة الفطر
عن العبد الذي يحدث ابي عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه من زكاة الفطر من يورث على الباقى على كل من عبيد من المسلمين واختلفوا
 في الامام عن ابي له في قال جابر بن عبد الله صدقة الفطر على كل مسلم عدا
 من المسلمين اجمعين واختلفوا في ثور روميا عن ابي له قال من عبيد كل مسلم المان
 الصوران يبيع وقال ابو الشيبان يبيع من عبيد الفطر على كل مسلم المان
 غيب ان يبيع العبد الذي وهو قول ابي له في ثور روميا عن ابي له في ثور روميا
 ابن يبيع من عبيد الفطر والورث والفقير والفقير الراي قال ابو بكر في ثور روميا
 من المسلمين وكل من عبيد عنه من اهل العلم يقولون لا صدقة على النبي يورثه
 التسليم وقال ابو بكر يورث العبد عن يمينه اذا كان له ماله **باب** العقال
من الشقوق يورثون في ارض المرو وما يشيئ **باب**
 كما انهم يخرج زكاة الفطر عن كل عبد له حصة او عيال او زرع
 وحدثنا محمد بن شعيب بن المسيب راى شمس بن ابي عبد الرحمن وعلموا بالخبر
 رفا وروى مالك والشافعي واحد واثنان يورثون صاحب الراي في ثور روميا
 عبد المالك يورثه اذ كان له الفدية او الفدية اذ يعمه **باب** زكاة الفطر على
 الفطر قال ابو بكر لا يورث لغير السيد صلى الله عليه وسلم في كل من عبيده
باب العبد يورث الشقوق اخرج الفطر عنهم

مان
 وروى عنه ابا عبد الله
 وروى عنه

عن م

هو ابن عمر وعائشة وعكرمة وعطاف باب ما يملكه المومن
أخباره عليه رضى الله عنه روى عنه في الصحيحين وغيره
 أوثق من مثله على كثرة ما روى عنه في الصحيحين وغيره
 روى عنه في الصحيحين وغيره في الصحيحين وغيره
 روى عنه في الصحيحين وغيره في الصحيحين وغيره
 روى عنه في الصحيحين وغيره في الصحيحين وغيره

باب ركة الدين الموتس منه نقالت طائفة من ركة
 لما مضى إذا مضى كان الثوري واحد يترك له لما مضى وكان عمر بن عبد
 الحمزة الحنفى المصطفى والليث بن سعد وابن أبي ليلى
 قال ليلى في المال الذي يمتصه أو عليه سنين ثم ردى عليه ركة فتبادله في ركة
 في المال الثمار وغيره قال الحنفى المصطفى والليث بن سعد وابن أبي ليلى

في المال الثمار وغيره قال الحنفى المصطفى والليث بن سعد وابن أبي ليلى
 في المال الثمار وغيره قال الحنفى المصطفى والليث بن سعد وابن أبي ليلى
 في المال الثمار وغيره قال الحنفى المصطفى والليث بن سعد وابن أبي ليلى
 في المال الثمار وغيره قال الحنفى المصطفى والليث بن سعد وابن أبي ليلى

باب ركة الدين الموتس منه نقالت طائفة من ركة
 لما مضى إذا مضى كان الثوري واحد يترك له لما مضى وكان عمر بن عبد
 الحمزة الحنفى المصطفى والليث بن سعد وابن أبي ليلى
 قال ليلى في المال الذي يمتصه أو عليه سنين ثم ردى عليه ركة فتبادله في ركة
 في المال الثمار وغيره قال الحنفى المصطفى والليث بن سعد وابن أبي ليلى

هذا
 في المال الثمار وغيره
 في المال الثمار وغيره
 في المال الثمار وغيره
 في المال الثمار وغيره

في ذلك من الذهب والفضة فأوجب الركة في الماشية التي يملكها دين
 وأما في الركة من الذهب والفضة والمناج إذا كان على صاحبها دين
 بما له هذا مذهب مالك والشافعي وإنما أصحاب الرأي قالوا في ركة
 فيها الحرجت للأرض وإن كان على صاحبها دين فخط مالها ويشتطون
 الصدقة عن سائر الماشية من الذهب والفضة والماشية إذا كان على مالها
 دين فخط مالها **كتاب قسم الصدقات** قال الله

حل لقائه أجمع الصدقات للأغنياء والفقراء والمساكين والمحتاجين
 الآية واختلفوا في معنى قوله إنما الصدقات للفقراء والمساكين وقال بعضهم وعكرمة
 والزهري للمساكين الفقراء والفقراء من المسلمين وقال قتادة الفقير الذي
 به رمانة والمساكين الضعيف المحتاج وقد روي عن الصادق أن الفقراء والمحتاجين
 والمساكين الذين يلزمهم الجوار فيه أولادهم وأنه أعلم أن الفقير من المال

له ولا حرج في فتح منه موقعا رشا كان أو غير رشا كان أو موقعا
 والمساكين من له مال وحرجه لا يفتح منه موقعا ولا تجعده رشا بل كان ركة
 سائر أهل الفقراء وفيه من الجوار وفيه من المسكين هو الذي يفتش
 ويشكر ربه ويشكر الله والفقير الذي يعمل بعد الشكر والافتقار هذا
 في لغة الله والفقير هو الذي لا يجد له ركة ولا يملك له ركة ولا يملك له ركة
 في لغة الله والفقير هو الذي لا يجد له ركة ولا يملك له ركة ولا يملك له ركة

باب العمل على هاهنا قال الزهري يقرض السقاء
 ركة أو ثمانية مائة من التمرين يقرضها وقال الشافعي المومن لو رخصها
 واختلفوا في قدر ما يستحقه العامل على الصدقة قال الشافعي وعكرمة
 منها قد روي عن مالك قال إنما ذلك في الإمام واجبة وذكر
 أبو عبيد أن هذا قول الثوري وإما الجار فيه قال العجلي وروى طائفة من الجار فيه

في المال الثمار وغيره

في المال الثمار وغيره

في المال الثمار وغيره

السامعي والنوري وابو نوري وابن ابي عمير وابن ابي عمير وابن ابي عمير
 أبو نوري وابن ابي عمير وابن ابي عمير وابن ابي عمير وابن ابي عمير
الشليل قال فائدة ابن الشليل هو الضيف والمضاف اذا قطع
 به وليس معه شيء وقال ملك الحاج المنقطع به مرابا الشليل بضم
 الزكاة وفتح الهمزة والراء وقال الشليل هو ابن الشليل
 من جيران الصدقة الذي ينفذ راسم في غير مقصده بفتح و عن
 نوح سمره مخوفه على سمره **باب تعريف الصدقات**
في الاوصاف التي ذكرها الله وفي بعضها
 اجمع اهل العلم على ان تعريفه في الاوصاف التي ذكرها الله في
 سورة بارة اعم الصدقات للفقراء والمساكين الا انه مودعها فيها
 فخص عليه واختلفا فهم في ذلك في بعض الاوصاف دون بعض
 فقالوا في بعضها اجمعوا على ان ذلك روي عن ابي عبد الله وابن
 عباس في الصدقات للصديقين والفقيرين روي عن ابي عبد الله
 وشعيب بن جابر والنوري وابن ابي عمير وابن ابي عمير وابن ابي عمير
 ابن ابي عمير في صنف واحد وقال ملك يكون ذلك على وجه الاختصاص
 من الخصال كالحق في الاوصاف كانت فيه الحاجة والعلة ان ذلك الضيف
 وقال النوري اذا قسم الخصال فسمه على من سمي الله عز وجل الله وانا
 فسميه المضافين من العلم فان اعاد اللفظ بعض الاوصاف رجوت ان يخرج
 عنه وقد ورد في النسخ قوله لا يضاف الى ذلك المال كثيرا فانه بين الاوصاف
 واذا كان قليلا اعاد اللفظ ليدل عليه فوجاهته وهو لاجاب الصيغة
 ان يقر في الاوصاف التي سمي الله عز وجل على في العلمية والشافعية
باب دفع الزكاة الى الامراء اجمع اهل العلم
 على ان ذلك كان

في الزكاة

والى رسالة وشبهه الى امرأه دعاه اليه ولعلنا في دفع الزكاة الى الامراء
 شعيب بن ابي عمير وابن ابي عمير وابن ابي عمير وابن ابي عمير وابن ابي عمير
 والشليل بن عبد الله بن علي وشعيب بن جابر والنوري وابن ابي عمير وابن ابي عمير
 دفع الى الامراء وقال اعطاهم ابا عبد الله في ما مضى وقال لا دفع
 اليهم اذ لم يصحوا ما مضى رد الى النوري اطلق لهم زكمت والدم في دفعه اعطاهم
 شيئا اذ لم يصحوا ما مضى اطلقه في دفع ارباب الاموال الزكاة اموالهم
 ما مضى اذ لم يصحوا ما مضى اطلقه في دفع ارباب الاموال الزكاة اموالهم
 وهو روي عن ابي عبد الله في دفعها ما مضى اطلقه في دفع ارباب الاموال الزكاة اموالهم
 روي في زكاة ماله عز وجل قال احمد بن حنبل في دفعها الى الامراء لا دفعه ذلك
 ولا دفعه اذ لم يصحوا ما مضى اطلقه في دفع ارباب الاموال الزكاة اموالهم
 لا دفعه اذ لم يصحوا ما مضى اطلقه في دفع ارباب الاموال الزكاة اموالهم
 لم يملكه اذ لم يصحوا ما مضى اطلقه في دفع ارباب الاموال الزكاة اموالهم
باب دفع الزكاة الى الخراج روي عن ابن عمر انه سئل عن
 مصدق ابن الزبير ومصدق بن عبد الله في دفعها الى الامراء لا دفعه ذلك
 وروي عن ابن عمر انه دفع صدقته يعني في الخراج وعنه
 الشليل بن عبد الله والنوري وابن ابي عمير وابن ابي عمير وابن ابي عمير
 على وجه واحد وازكاة اموالهم في دفعها الى الامراء لا دفعه ذلك
 واذا كان الاستعانة على عسكرهم في الخراج فمصدق بن عبد الله وعنه مروي عن
 ابن ابي عمير في الخراج واحد والزكاة على من جدد وامنه لا اعاد من باب
استيفان ارباب الاموال واختلفوا في استيفان ارباب
 الاموال على اهل العلم ومن الصدقات دفعها الى الامراء لا دفعه ذلك
 دفعه من جدد على اموالهم وقال ملك والشافعية والنوري وابن ابي عمير
 اذ لم يصحوا **باب منع الذمي صدقات**

في الزكاة

في الزكاة

وابوعبيد

المسلمين اجمع كما يحتفظ عنه من اهل العلم على ان الذي لا
 يعطى الزكاة لغيره اسما من جهة ذلك عنه ابن عمر والشيخ المصري والشيخ
 وقاده ومالك والنوري والشافعي واهل البيت والحنابلة **باب**
منع الصدقة من قوله وتخلت بها كان للشافعي
 واخوه وابو نوري وابو عبيد يقولون لا يعطى من الزكاة من له فيه قدر بها
 على الاستغناء وفيه من الاعمال التي هي من ملك ما يورثهم من اهل بيته من
 الزكاة والمعتق لا يعطى قوما مستتبين او غير قري ولا مملوكين وقال يعقوب
 ذلك في رواية اخرى في قوله لا يعطى من الزكاة **باب**
حد الفقر من حد العناء كان للنوري وابن المبارك والشافعي
 ابراهيم وعبد الله والشافعي واحد ويقولون لا يعطى من الزكاة من له
 حشيرة زرعها او قيمتها من الذهب وقال ابو عبيد لا يعطى من له ارقعة
 والدرهم اربعة درهما كان للشافعي المصري يقول من له اربعة درهما
 غيرة وكان للشافعي يقول قد يكون الرجل اذ درهم غنيما لا يكتبه ولا يحسبه
 الا مع صفة في نفسه وكثرة عياله وقال الصوري في هذا ان واحد من له اقل
 من مائة ولا يعطى الزكاة من له ما ياتى درهم فصاعدا **باب**
القدر الذي يعطاه الفقير من الصدقة كان
 النوري يقول لا بد من ان يعطى من الزكاة اكثر من حشيرة درهم الا ان
 يكون زرعها او قيمتها لا يولد منها اكثر من حشيرة فقال اصحاب الزكاة
 ان يعطى ما يورثهم او اكثر مما يحتاج امره ذلك ويكره من اوسع
 ما يورثهم اذ الزكاة عليه من زرع له عيال او لا يورثهم يعطى من الصدقة
 حتى يتجاوز ريعه اسم المستقلة ولا يورث يعطى الفقير الخلف والكثير
 ذلك وذلك لانه يورث ويحيا ذلك من الشافعي **باب**
من هذا الزكاة اجمع الزكاة يحتفظ عنه من اهل العلم

على امره دارا وحدهم لا تسعين عنها اذ لا يتخذ من الزكاة والمعنى
 ان يحيط به هذا هو للشافعي المصري والنوري واحد وابو عبيد واحباب
 الزكاة وابو نوري واحد يقول اذا كانت له ثروة لا يكتفي فيها يحصل له حشيرة
 اشترى من ثمنها اذا مضت له فضلة لا يعطى فيها راتب او حشيرة
 وان كانت داره في ثمنها حشيرة يشتري فضلة لا يعطى فيها راتب او حشيرة
 يعطى شيئا للخدم من اجل ذلك **باب**
طاهر الفقير يسلم من غناه ولا يخلو في الرجل يعطى
 الفقير من الزكاة على تمام فقره ثم يعلم غناه فكان للشافعي المصري
 وابو عبيد والشافعي يقولون غناه وقال النوري والشافعي يخلصون ويحفظون
 لا يخلو به وقال الشافعي في هذا ان واحد من له اربعة درهما او اقل
 قال ابو بكر اجمع ذلك ان يصير **باب**
دفع الزكاة الى الوالد والقرابات اجمع اهل العلم على
 ان الزكاة لا تجوز دفعها الى الوالد والوالدة والخال الذي يحضر الدافع
 ذلك البصر على النفقة عليهم واحملوا دفع الزكاة الى الوالد والقرابات
 فكان شيخنا النوري والشافعي واحد من اجل ذلك وابو عبيد يقولون
 من غير العلم على نفقته فلا يعطى منها شيئا وكان ابن عباس يقول اذا كانت
 له قرابة محتاجة فليدفعها اليهم من ذلك وقال الشافعي المصري وطائفة
 لا يعطى قرابة لغيره من الزكاة شيئا ولا يخلو فيها من غير العلم على نفقته
 فكان للشافعي النوري وابو نوري وابو عبيد يقولون في الرجل يعطى على
 والديه اذا كانا محتاجين وقال الشافعي في الرجل يعطى على نفسه والديه اذا
 كانا رعي ولا مال لهما ولا يخلو في النفقة فكان لاهل البيت اجمعين على
 النفقة على غيره غير الشافعي اما يوجب ذلك على من كان منهم زير
 ولا مال له وكان ملك يقول الذي يورثه يدفعه المولد ولد الصليب فدا يورثه

نور

ولبعد ربحين والتميز وصلناه وفيه قول تاي وهو ان الذي اصاب
 اخله في رمضان فصام شهر بدخل حبيباً م يومه في صيام الشهر من اقل
 كمن فيها دان ثم جعت او اطعم صام بها بعد اذ لا ولا راعي وقول عطا
 قولوا ربحين في الكفارة التي يجب على من جامع في نهار الصوم فقال
 طاب له يومه ربحاً فانه قد صام شهرين فانه قد صام في نهار الصوم
 مستحياً بعد قول ربحين في النور ولا راعي الفيا فعي واحمد واي نور
 والتميز وصاحبه وقالت طاب له يومه ربحاً في نهار الصوم او صوم شهرين او الصلوة
 ذلك عليه في كل يوم ربح في كل ذلك قال الملك وحكي عنه انه قال لا طعام احب
 الي من التمن والصيام وقال الحسن البصري عليه عتق رقبة او هدي ذبابة
 او اطعم عشرين رجلاً او صوم مسكياً وقال الملك اذ اجمع كل مسكين
 مداً وكذلك قال السني وحي وقال ابو نورا وحيال بخري عدا واختلفوا فيها
 عبد علي المراء مطاها ربحاً في شهر رمضان وقالت طاب له عليه ما سلك
 على الرجل هذا فقول الملك واي نور واصحاب الراي وقال السني وحيال بخري
 الكفارة التي لغيرها التي حل عليها بالربك قول الملك صحيح واختلفوا فيها
 على من قبله وراعي واحمد وروى المزمعاً ما كان الحسن يقول عليه ما
 على المواقف وقال عطاء اذ التفتت قائماً عليه الكفارة وفيه الملك ربحين
 رافق البارك واي نور ربحين وقال حر ورحله الفضا وهدى قال فزادة
 والسنا فعي واصحاب الراي وقال الرهي اذا قبل ما فعله الفضا وكذلك
 قال فزادة والنوري والسنا فعي واصحاب الراي قال ابو بكر هلك القول ربحين
 مع من ربح عليه الكفارة ربحه **كتاب من ربح النضر**
 الى المراه حتى امي واختلفوا في الباقي الى المراه مذكور النضر الذي
 حتى ما تاجر من ربحه ويتبع النور والسنا فعي واي نور واصحاب الراي
 يقولون لا مضاعف عليه ولا كفارة وقال عطاء عليه الفضا وروى بعض الحسن

هذا هو الذي ربحه في رمضان
 وهو ان يجمع بين ربحين
 او يجمع بين ربحين
 او يجمع بين ربحين

في

المصري انه قال هو منزلة الذي عصى عليه في رمضان وكذلك قال الملك وفيه
 قول رابع وهو ان عليه كفارة الضمار هذا هو الحسن بربطه وقال الملك
 ان لم تاج النضر فعليه الضمار ولا كفارة عليه فان لم يركب يركب عليه ولو اجماع
 فصام بها ما كان خيراً **باب الصيام بالمشقة**
 واختلفوا في الصيام بالمشقة في ثلث طائفة فطاعة لاسي عليه من قضا وعقود
 روي عن القزويني عن الحسن البصري والسعي وفيه قال السنا فعي ولا راعي
 واي نور واصحاب الراي وقال الملك واحمد عليه قضا يوم قال ابو بكر سعي
 عليه **كتاب من جامع في قضا رمضان**
 وقالت طاب له عليه من مكان يومه اذ لم يركب او لم يركب ولا راعي والسنا فعي
 واحمد واي نور واصحاب الراي ومن عتقه وقال فزادة عليه الفضا والسنا فعي
 قال ابو بكر ما قال عطاء اذ كان **كتاب من ربح في ربحته**
في يومه ربح يوم من شهر رمضان واختلفوا
 في ربحه امراته في شهر رمضان في ايام سعي فقالت طاب له عليه كفارة
 واحدة ما لم يركب فان لم يركب عتق ربحه عليه كفارة اخرى هذا قول
 الرهي ولا راعي واصحاب الراي وحياب اصحاب الراي والاكابر السني
 كروا سعي في ربحه وباب فزادة لكونه كفارة كذلك قال الملك واللبث محمد
 والسنا فعي واي نور وقال عطاء عليه من كل يوم ربح من رمضان فانه قال الحسن
 ابو بكر ذلك قول **كتاب الصائبة نوطا وهي بائنة**
او مستقلة واختلفوا في بائنة نوطا وهي مستقلة فقال النوري
 ولا راعي عليها الفضا ولا كفارة عليه وروى ذلك عن الحسن البصري
 وقال الملك عليه الفضا والكفارة وعليها عليه كفارة عتق ربحه وقال ابو بكر
 اذ اخرجت بائنة عليها الفضا ولا كفارة عليها وقال ابو بكر ربح عليها
 قضا ولا كفارة اذا استمر بها او اناها وهي بائنة وكذلك قال عطاء

صريح

واصحاب الراي

المحاضرات

الزبد
الزبد

باب من جامع في نهار الصوم من مرض

اجامع في نهار الصوم ثم مرض من مرضه عليه اللعنة وفاق الحجاب

كتاب مزاج

وغيره من ذلك فائدة لا سيما عليه روى هذا القول عن علي بن ابي طالب

فله وملك عليه العباد أع

افالتم صومه نامة وهر صومۀ تمام گناهان تارک

وصي زوجته ناسيا في نهار صلاه شمسها وبنها

وزر اصحاب الرأي وكان عطاء بن ابي رباح ومالكه الاور اغنى البيت

عليه وقال ملك والشافعي وابونور واصحاب الرأي اذا اكل ناسبا فطر ان ذلك

اختلاف أهل العلم فيما عداكم أو شرب

أكل وشرب في بشارتهم ومصارعهم أقال الشيخ عبد بن حيدر والحسين

التي تسمى في اللغة العربية بالمرور والمواراة

[illegible]

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَقُولُ أَرْغَدَهُ الصَّخْرَةُ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنْتُمْ عِشَّةٌ مِنْهُ أَهْلُ الْإِسْلَامِ

این عباس از علیه عنقرقه از صور شم او امعام نلته مستکینا و بیاعی

أبو بكر بن الفوارس باب ما علم من درعه القوي

انهم قالوا سئى على الصائم اذا ذكره القوي وبه قال مالك والنوري والاذري

عليه السلام قال البربر والفرس والروم والجميع اهل العلم على ابطال

[illegible]

يقولون عليه الغضا وليت عليه كفاؤ روى ذلك عن علي بن زيد بن رافة وقال عطاء بن
إي رباح وأبو ثور عليه الصلوة والسلام الكارة قال أبو بكر يقول المصنف إن

باب ما يجب على من أحرم في نهار الصوم

واختلفوا فيما يجب على من أحرم في نهار الصوم فكان أحد القولين يقولون
عليه الغضا وكامله والنزوى والشتايعي وأبو ثور يقولون لا شيء عليه
وذكر الخليل بن أحمد صاحب رتب الله صلى الله عليه وسلم والشافعي
في غيره هذا الموضع قال أبو بكر والشافعي والشافعي عن رتب الله صلى
الله عليه وسلم قالوا لا شيء عليه في غيره

باب الصائم يتخفف

ويستغفر فيستغفر في كل يوم مرة واحدة وأحمد والشافعي يقولون لا شيء عليه
أحمد بن حنبل في كل ما تجده فكان عطاء وقادة وأحمد والشافعي يقولون لا شيء عليه
في الغنم والشافعي يقولون لا شيء عليه في الغنم وفي الغنم وفي الغنم
عن الشافعي عليه وقال أبو ثور لم يستغفر عليه فيها شيء وقال مالك في الاستغفار
تصلي يومها مرة وقال صاحب الرأي في المصنوعة إذا كان ذلك الصوم

باب شروط الصائم وغير ذلك

واختلفوا في شروط الصائم فكان النزوى والنزوى والشافعي والشافعي
يقولون إذا استعطف عليه الصلوة والصلوة في كل يوم مرة واحدة
قال الشافعي في بعض أوصاله ذلك إلى النزاع وقال أبو ثور عليه الصلوة
والطهارة إذا دخل عليه وقال أبو ثور عليه الصلوة والشافعي والشافعي
الشافعي إنما فلا في الصائم بعد ذلك إذا كان عليه شيء عليه وفيه قال مالك والشافعي
وأحمد وأبو ثور وأصحاب الرأي ولا يحط عن غيرهم خلاصه قال أبو ثور
يقولون لا شيء عليه الصائم في كل يوم مرة واحدة وأحمد والشافعي
يقولون لا شيء عليه الصائم في كل يوم مرة واحدة وأحمد والشافعي
والشافعي وأحمد والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي

أحمد بن حنبل

والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي

البحر فيه فعله الغضا وقال الشافعي وأحمد إذا فطر في الجبله فلا شيء عليه
وقال عطاء بن رباح عليه الصلوة والسلام الجبله أن لا شيء عليه فلا شيء عليه
وقال أحمد لا شيء عليه وقال الشافعي والشافعي إذا أدى حجهم لم يجب له من ذلك شيء
أولئك من أهل قائل بحقه فعله الغضا وقال أبو ثور وعطاء بن رباح لا شيء
عليه **باب مضيق العلك للصائم** روى عن

عائشة أم المؤمنين وعطاء بن رباح مضيق العلك للصائم روى عن أبي
عائشة قال لا بأس بمضيق العلك للصائم

وه قال الأوزاعي في ربح عنه وكراهه وقال صاحب الرأي صوم من يربو
السنة لم يمانه نام وكراهه مضيق العلك للصائم عطاء الشافعي والشافعي وأحمد

أبو علي وقادة وأحمد وكراهه مضيق العلك للصائم إن شئت لم يمانه مضيق العلك للصائم
والشافعي وأحمد وأبو علي مضيق العلك للصائم إن شئت لم يمانه مضيق العلك للصائم

باب المضيق للصائم

واختلفوا في المضيق للصائم في كل يوم مرة واحدة وأحمد والشافعي
الشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي

وأحمد والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي

باب الشواك للصائم

أرسل الله صلى الله عليه وسلم قال إذا نزلت على أمي فترتب بالشراب
مع كل صلاة قال أبو بكر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب

الشواك للصائم في كل يوم مرة واحدة وأحمد والشافعي والشافعي

الشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي

ورقة

ابوب السعيد والوزير والاراضي والساجي وبنو زوايا
 الى ريداد الخبيثين وعما حد وعرة وملك ملك واحد وشعر وقد
 روي عن السجعي وعمر بن شبيب والشمس وفادة **باب**
ازداد الصائم ما بين امتنانه من فضل بخوره
 وعمر بن شبيب اجمع اهل العلم على ان لا شيء على الصائم فيها مرددة مما
 غير شيخ اليرموك ما بين امتنانه مما لا يرد على الامتناع منه واختلفوا
 في طعم ما بين امتنانه وما يرد على احبته وطعمه فكان الضيق في الصائم
 يكون بين امتنانه لم يملكه ميتة ما لا يملكه ولا كفارة وفي قولين
 اهل العلم ان عليه الفضاولة الكفارة على سبيل ما اختلفوا فيه مما هو على
 الصائم في الاكل عامدا فالله يملك عليه القضاء **باب** اذا حذر
الجذب الاغتسل من الجنابة الى طلوع الفجر في
 شهر رمضان **اختلف** اهل العلم فيما بين من كان في شهر
 رمضان وكان ابو جعفر وعائشه وملك والبرقي والساجي وبنو زوايا
 واحباب الراي يقولون بغير غسل يوم صومه ولا شيء عليه وروي عن علي
 وابن مسعود وزيد بن ثابت وايضا روي عن ابن عباس وقد روي عن الحسن
 المصري احقره انه قال في صومه ونقصه روي ذلك عن قتادة
 بن عبد الله وقد اختلف فيه عن ابي هريرة قال سئل عن ليلة عبد الله
 العلم انه قال في صومه وانه قال في ذلك روي ذلك عن ابي هريرة انه قال
 اذا علم جنابته ثم قام حتى أصبح فهو معطر وان لم يعلم حتى أصبح فهو
 روي ذلك عن طاووس وعروة بن الربيع وقد روي عن الحسن بن علي بن ابي حمزة
 في الشهر في الشهر ونقصه في الفجر **باب** الفعلة
للصائم **اختلف** اهل العلم في الصائم في نقصه من اهل العلم
 وروى في النقصه فيها عن ابن الخطاب وايضا روي عن ابن عباس انه

المصنف

عن

والعطاء والسجعي والحسن والحسين فدا سعد بن ابي وقاص لا يري
 بالامتنان للصائم تأمنا وكان ابن عمر يقول في ذلك روي عن ابن عباس
 قال ينقص من ثمانية وكون ملك الفعلة للسجعي والشافعي ومطهر واباحت
 وقد ذلك السجعي وتحققت ذلك على السجعي روي هذا القول عن ابن عباس
 وكان السجعي يقول في ذلك روي عن ابن عمر في ذلك روي عن ابن عباس
 السجعي عنه اخذ الى وقال عبد بن عبد الله ان لا ينافي ان ما بينه سفي
 وقال ابو ثور ان كان كاف ان على غيره في صومه **باب**
الوقت الذي يور فيه الصبي بالصوم **اختلفوا**
 في الوقت الذي يور فيه الصبي بالصوم فكان ابن شبيب والحسن المصري
 وعطاء والبرقي وفادة والساجي يقولون في ذلك الطاعة وقال ملك بن عمر
 اذا احلهم وقال الاراضي اذا احلهم صومه في ايام ما لا يجوز فيه
 ولا يصح حمل على صوم شهر رمضان قال عبد الملك المياحني اذا احلهم
 الصوم الزموا وان اضطر احدكم الصائم الاغتسل على الفجر وقال الحسن اذا
 بلغ الصبي عشرة اشهر له ان يترك الصوم للعامة قال ابن عمر في ذلك
 عليه الصوم حتى يبلغ بن عمره اذا احلهم فادة **باب**
النصرى يشمله في شهر رمضان **اختلفوا** في النصرى
 يشمله في شهر رمضان فكان طائفة يصوم ما بقي وشعر عليه نصيبا
 مضي منه هلكي قال السجعي وفادة وملك والساجي وبنو زوايا
 الراي وقال غيره فهو من اهل البيت وينقصه هذا القول اختلف فيه
 في الحديث المصري فقال مرة كورعنا والبرقي في ذلك وقال الاراضي
 كما قال ملك وقال الاراضي يجوز في النقص من شهر رمضان في ما
 حقه عشرة شمة يصوم ما بقي وينقص ما قبل من النقص لا يراه كان
 مطبقا لصيامه وان كان يطبقه قبل فصله عنه واختلفوا في نقص يوم

عن

عن

عن

الذي يشتم فيه الامم وكان ملكه و ابوزيد بن جابر عليه نصا وبسبب ان جعل
 ذلك و قد اختلفوا في ذلك عن الاكل في ذلك اليوم وبسبب ان جعل ذلك
 منه قال ابو بكر بن النضر عليه ان يصوموا في شهر من الشهر ولا في ذلك اليوم
باب المص الذي يقصر الصائم من اجله
 و اختلفوا في المص الذي يقصر الصائم من اجله فقالوا لا يقصر احد الا على
 اخطى وقال الشافعي ان احسب ان اخطى يقصر وقال مالك الذي يمتنع اذا اصابه
 مرض يصوم عليه الصائم ويتيممه ويبلغ منه فله ان يقصر وقال ابو حنيفة
 اذا ركه الخوف فحسب على نفسه فلا شيء عليه ان شرب ما يقضي وقال الشافعي
 اذا اراد ان يصوم في يوم واحد و رآه بنية اتم وان كانت عجزه لم يقصر قال
 الشعبي اذا خاف الرجل وهو صائم ان لم يقصر لم يداه عنه وجها او كعبا
 سنده اخطى وقال ابو بكر اذا خاف ان يرد اذا سنده اخطى اتم ويحكمي ذلك
 عن مالك والشافعي والروي **باب ما يجب على**
من غشي عليه في شهر رمضان و اختلفوا في
 عيب على من غشي عليه في شهر رمضان فقالوا لا شيء يقصر وقال الشافعي
 المصري يقصر الى اليوم الذي هو فيه وقال الشافعي واحد و ابوزيد
 وان غشي عليه في اليوم والام ان ياتي الصوم من قبل ما غشي عليه في بعض النوازل
 اجزاء ملك اليوم وقال الشعبي اذا غشي عليه رمضان كله فصام وان غشي
 عليه بعد ما بدخل ليلة منه قضى ما بقي من الشهر ويغفر له ذلك
 السنة وقال ابو داود الصوم من الليل اتم غشي عليه في بعض الليالي
 بمنه التام في ذلك الوقت يغفر له ذلك اليوم **باب**
الخوف فيقصر بعض الشهر و اختلفوا
 في نص الجهر اذا اصابه من شهرين في شهرين وكان ملك يقصر
 وان غلبت في حرمه شهرين وكان الصائم يغفر من قول ملك اذ هو في حرمه قال

خام

مستند

نحوه

وقال مالك ان غشي عليه
 في اول الشهر والليل
 وان غشي عليه وقد
 مضى اكثر الليل
 اجزاء ذلك اليوم

مستند

والشافعي في
 المص الذي يقصر
 الصائم من اجله

مصرين بخلافه و ابن ابي عمير لا يقصر عليه وان كان في شهرين
 فغلبه القضاء قال احمد و ابوزيد يقصر المص عليه ولا يقصر الجهر
 وقال ابو داود لا يجب على المجنون ولا على المجنون عليه فصا الا ان يوجهه عنه
 ويحكمي ذلك قاله قال الاضاعل المص عليه واي لا يجب ان يقطع القضاء
باب المص الذي يقصر الصائم من اجله
 و اختلفوا في المص الذي يقصر الصائم من اجله فقالوا لا يقصر احد الا على
 اخطى وقال الشافعي ان احسب ان اخطى يقصر وقال مالك الذي يمتنع اذا اصابه
 مرض يصوم عليه الصائم ويتيممه ويبلغ منه فله ان يقصر وقال ابو حنيفة
 اذا ركه الخوف فحسب على نفسه فلا شيء عليه ان شرب ما يقضي وقال الشافعي
 اذا اراد ان يصوم في يوم واحد و رآه بنية اتم وان كانت عجزه لم يقصر قال
 الشعبي اذا خاف الرجل وهو صائم ان لم يقصر لم يداه عنه وجها او كعبا
 سنده اخطى وقال ابو بكر اذا خاف ان يرد اذا سنده اخطى اتم ويحكمي ذلك
 عن مالك والشافعي والروي **باب ما يجب على**
من غشي عليه في شهر رمضان و اختلفوا في
 عيب على من غشي عليه في شهر رمضان فقالوا لا شيء يقصر وقال الشافعي
 المصري يقصر الى اليوم الذي هو فيه وقال الشافعي واحد و ابوزيد
 وان غشي عليه في اليوم والام ان ياتي الصوم من قبل ما غشي عليه في بعض النوازل
 اجزاء ملك اليوم وقال الشعبي اذا غشي عليه رمضان كله فصام وان غشي
 عليه بعد ما بدخل ليلة منه قضى ما بقي من الشهر ويغفر له ذلك
 السنة وقال ابو داود الصوم من الليل اتم غشي عليه في بعض الليالي
 بمنه التام في ذلك الوقت يغفر له ذلك اليوم **باب**
الخوف فيقصر بعض الشهر و اختلفوا
 في نص الجهر اذا اصابه من شهرين في شهرين وكان ملك يقصر
 وان غلبت في حرمه شهرين وكان الصائم يغفر من قول ملك اذ هو في حرمه قال

نحوه

مستند

نحوه

وشعبد بن جبر والنزوي وملك والارزاعي والشاحعي واحد والحق واحدا
 الذي غير انهم استغفروا عن قصده ساعا قال ابو بكر وسعد بن قول
باب اختلافهم في الساعات والارض بطنان
في الفضا حتى ياتي شهر الصوم من قائل واختلفوا
 فيها على الساعات والارض بطنان ولا يقصرون حتى ياتي شهر رمضان
 قال زيد انكسرها الفضا فقالت طائفة بصرى ما من الشهر الذي ادرى
 بطنان كل واحد منها عن كل يوم من الايام التي طامعها ويقصرون الاول
 صبا ما روي عن هذا القول اي شهر واسماعيل بن وهب قال عطاء القسطنطين
 والنزوي والارزاعي وملك والنزوي والشاحعي والشحوي وقال
 الحسن البصري والايهم الحسن بصرى الشهر الذي ادرى بطنان ويقصرون
 صبا ما وليت عليه طاعة وقال بعض من واقفها لشح مع آخره الكفاية
 على من يهاجم من شدة ولا جامع واختلف من اوجب عليه الاطعام
 في قدر ما يجب ان يطعمه كالابوهة والقسم بن محمد وملك بن الحسن والشاحعي
 يقولون يطعمون كل يوم مدا وقال ثقفين يصح نصف صاع عن كل يوم واختلفوا
 فيها على انه يصح بين الشهر الذي اقل وسعد الصوم من العام القيل
 عدال انما سئلوا عن شعبد بن جبر وقادة بصير الشهر الذي ادرى
 بطنان عما يقصرون ولا تصام عليه وقال الحسن البصري وطاوس والحسن بن جبر
 ان الذي يشهر ملك والارزاعي والشاحعي واحد والحق بصرى الشهر
 الذي ادرى بطنان ويقصرون الاول بصوم **باب**
الم بصر بطنان موت قبل ان ياتي واختلفوا
 في الم بصر بطنان موت في عطية فكان الحسن البصري والحسن البصري
 وعطاء بن رباح وعبد بن قيس والشحوي والنزوي وملك والشاحعي
 واحدا الذي يقولون لا سئل عليه وقال الجاهلي بن زيد والحسن بن

من
 النور

اي الحسن والنزوي وملك والشاحعي واحدا الذي لا يشترط بطنان ويقصرون
 لا سئل عليه وقال طائفة من قادة بصرى بطنان بصرى طمع عنه قال ابو
 بكر استعمل الشاحعي الذي دكاه سئل ولا على الم بصرى **باب**
من عليه صوم في رمضان مات قبل ان يقضيه
 واختلفوا في صوم رمضان مات قبل ان يقضيه فكان ابن عمر وابن
 عباس وعائشة والحسن البصري يقولون لا يصوم بعد عن ذلك واختلفوا
 متعلبا وقال ملك الشاحعي واحدا الذي لا يصوم بعد عن ذلك واختلفوا
 فيما بينه عنه فكان ابن عباس يقول بطنان عن كل يوم نصف صاع وهو مد
 النزوي وقال ابن عمر والشاحعي هذا كل يوم ورات طائفة ان يصام من البيت
 ومن ادرى ذلك طائفة والحسن البصري والنزوي وقادة وابو بكر ورواه عن
 ابن عباس انه قال ما كان من شهر رمضان يطعم عنه وما كان من صوم البصر
 يقصرون به قال ابن جبر **باب** **فضا شهر**
رمضان في ذي الحجة واختلفوا في قضاء الايام عليه من شهر
 رمضان في ذي الحجة فكان تعدد من المشتب واحدا والحق وابو بكر وابن
 جبر ذلك جابر وهو مدب الشاحعي الا انما الذي يقصرون من الله صلى الله
 عليه وسلم عن صومها لا يقصرون روي عن علي بن ابي طالب انه كره ذلك
 به قال الحسن البصري والنزوي قال ابو بكر الذي ادرى بطنان هو الذي
 ايام احدا ان يارون يوم الفجر وايام الفجر فانه لك منقش فيه
باب من عليه صوم شهرين متتابعين
في رمضان كانت امرأة غاصت اجمع كل واحد على
 حال علي بن ابي طالب اذا كان عليه صوم شهر رمضان مات من بعض
 ثم غاصت انما سئلوا في الغطت واختلفوا في صوم شهرين
 متتابعين صام ثم غاص ثم غاص فكان تعدد من المشتب والحسن البصري

عن
 والزهري
 صبا
 من

وملك واحد والحقن راو نور يقولون نعم اذ انما وروها ذلك عن عطا والنسحي
 وكان النسحي والنساعي واصحاب الراهي يقولون بمشايبي وقالوا في الخالص
 بمصوبه اطهر واختلفوا فيه انصام بعضا لم يشاق باقسط فكان ملك والنساعي
 يقولون متنافس لان النسحي هو احدثه واخصه في الراهي وروا عن الحقن المصري
 انه قال في بقية بعد ذلك **باب الحامل والموضع**
 فالراوية اقول اهل العلم في الحامل والموضع انما اظهرنا في رويها عن
 عمر وابي عمار انها لا يقطران ويقطرها ولا تقصا عليها فيه قال تسجد
 ابن جبريل وقال الحقن المصري يقطران في رايه والحقن في الرهي
 ورويه والراعي واصحاب الراهي يقطران ويقصيان ولا تقصا عليها
 منزلة الراهي يقطرن يقصيان فيه قال البرعيد راو نور وحلي في كل
 عليه عن النوري وقال النساعي واحمد يقطران ويقطرون يقصيان
 روي ذلك عن جاهد ورويت طائفة واحمد بن الحاصل والموضع فقال في
 الحاصل هي منزلة الراهي يقطرن يقصيان ولا تقصا عليها الموضع يقطرن يقصيان
 ويقصيان هذا في ملك الراهي يقولون في بعضا انهم قالوا
الشيخ الكبير والحقن العاجز عن الصوم ان
يفطر ان اجمع اهل العلم على ان الشيخ والحقن العاجز عن الصوم
 ان يفطر انما اختلفوا فيها اذا اطاقوا ان لا يرزقوا والنساعي وا
 الراهي يقولون يقطران ويقطرون ولعمري انها عن كل من يشكها واخذوا
 هذا القول عن شيخهم من جبريل وطاوس وقال احمد والحقن في الشيخ يقطع
 ارسا وارسا حتى يمكنا كما صحح في ملك وقال ربيعة وملك وحلي
 ابن التزيك راو نور لا يمسح على الشيخ الكبير من كفارة وخضرة وروى
 عن محمد بن نوري **باب الصوم المنهين عنه**
 قلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن صوم يوم العطر ويوم

الاخرى وجمع اهل العلم على ان صوم حد البراهين منعه عنه وقلت
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن صوم ايام النسيان ولعلوا
 في صوم ايام النسيان في رويها عن ابن ابي عمير كان يصوم ايام النسيان وروى
 ذلك عن ابن عمر في الاثني عشر من ربه وقال الحقن ملك كان يرا طائفة قالوا انه
 يظن الاثني عشر فطرا ونحوه وكان ابن ابي عمير في رايه ناسا يصومون في هذه
 البراهين وكان ملك والنساعي يكرها صوم ايام النسيان وفيه نقل وفيه ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن صوم الجمعة الا ان يصوم قبله
 او بعده واختلفوا في صوم يوم الجمعة منع فيه عن صومه الا
 ان يصوم قبله او يومه بعده هذا قول ابن ابي عمير والراعي واحمد والحقن
 وبعض فيه ملك وقال النساعي لا يبين ان يصوم عن غيره من الجمعة
 الخ على الاختيار **باب النهي عن الوصال في الصوم**
 قال ابو بكر قلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الوصال في الصوم
 واختلفوا في الوصال في الصوم وروا عن ابن ابي عمير انها كانا يواصلان
 وكره ملك والنساعي واحمد والحقن الوصال في الصوم وكان احمد والحقن
 لا يكرها ان يواصل من غير الحائض **باب الصوم المكروه**
البه قلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بصوم عاشوراء وقال
 لم تكذب عليكم واختلفوا في يوم عاشوراء رويها عن ابن عباس انه قال
 هو يوم التناضح وقال سعيد بن المسيب والحقن النساعي هو يوم عاشوراء
 وقال الخوارج هو التناضح والعاشر له قال ابن عباس وروا عن صاحب
 الراية وروا عن ابن ابي عمير واحمد والحقن قلت ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم نهى عن صوم ربه وروا عنه انه قال صوم يوم ربه
 يكره السنة الماضية والباقية واختلفوا في صوم يوم ربه فيه ربه فقال
 ابن جبريل يصوم النبي صلى الله عليه وسلم ولا يوم ربه غير ولا غيره

نعم

8

في

الحج

والا اصومه وكان ملك والمرى عمار العظمى كان ابن ابي ربي وعائشة
 بصوم ما فيه ورزى هذا القول في غير ما للعاجز وكان اشق على
 ان يصوم في الايام التي لا يصوم في السنة ولا يصوم في الصيف وقال قتادة فلا
 بأس به اذا لم يصوم عن ذلك خلو قال الشافعي في ذلك صوم عنقه لغير
 الحاج فاما من يجب ان يصوم لغيره على الشافعي فاختلوا فيما يجب عليهم
 افطر صيام المنطوع في حصة فيه طاب له ولم ترك على من افطر قضاء فدا
 قول ابن عباس وكان ابن مسعود وابو عمر وخالد بن رزين والقفار في المنطوع
 تأشبه قال الشافعي وابو عبد الله في قول النوري احب الى ان يفطر ثم
 لا يفطر في المنطوع الحسن البصري في يجوز للصبي وقال ابنه ابي حنيفة وكان
 ملك وابو رزق قد ادا افطر من غير عد وقصر وهو مد عبد القوي
كتاب العظم قال الله جل جلاله في سورة البقرة في قوله تعالى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دبر المعافر وادخل الليل رعت الفمض ابطر
 الصائم ونبأ انه قال عليه السلام لا ينال الناس غير ما يحاول العظم ونبأ عنه صلى
 الله عليه وسلم انه قال اذا حصرت القنصا واقربت الصلاة فادب بالانصا وسقط
 لافطار على الف قاله بخد على الماء **كتاب الاعتكاف**
 قال الله جل جلاله لا تسافر من غير ان يصوم في الاعتكاف الا بعد اهل العلم
 على الاعتكاف لا يجب على الناس في صوم الله الا ان يرجع على نفسه الاعتكاف
 نذرا لخص عليه لا يفتي في صومه عليه وسلم قاله رحمه الله فليطعمه ومن
 بدرا يصوم لله ولا يصوم لله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعتكف
 العشر الاخر من رمضان في فاته الله **باب الاعتكاف بغير**
صومه لاهل العلم والاعتكاف بغير صومه في الطائفة لا يعتكف
 الا بصوم كذا قال ابو عمرو وابو غنم في دعائهم فيه فابعد من الرمي والرمي
 ومكة والرمي والاعتكاف في الرمي وقال الهمداني اعتكف بغير صومه في الرمي

في الاعتكاف بغير صومه
 في الاعتكاف بغير صومه
 في الاعتكاف بغير صومه

لان الله جل جلاله لم يوجبه ولا الرمي الا في ربه العتف على نفسه نذر
 هذا في الحسن البصري والشافعي والرمي وقد روى عن ابن مسعود انها
 قال الاعتكاف ان تصام اياما من ايامك في شهر رمضان على الاعتكاف في
 الليل وقد رآه العتف في صوم خارج عن الاعتكاف دل على الاعتكاف
 في غير صومه وكان على غير الاعتكاف بد الاعتكاف ليله في التجدد للام
 في الجاهلية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رآه يعتكف ولا يؤمنه
 والليل حتى يفرقه **باب المتاحد التي يجوز الاعتكاف**
فيها قال ابو بكر بن الله المتاحد فعال ولا ينام من راتم عاكف في المتاحد
 والاعتكاف حار وصح المتاحد على طاهر الله وجميع اهل العلم على الاعتكاف
 جاز في المسجد الحرام ومسجد الرمي صلى الله عليه وسلم ومسجد ايلما وأحلقوا
 في الاعتكاف في سائر المتاحد فكانت طائفة لا اعتكاف الا في هذه المتاحد
 الثابت روى هذا القول عن عبد بن وهب وقال يعقوب بن المنصب لا اعتكاف الا في مسجد نوري
 وروى عن علي بن قال الاعتكاف الا في مسجد جامع وقال الرمي لا اعتكاف الا
 في مسجد جامع فخرج فيه لفتحه وبه في الحكم ومجاد وقالت طائفة الاعتكاف
 حار في جميع المتاحد على طاهر الله حد اموالكم وقال الشافعي الاعتكاف
 في مسجد الجامع احب البزار اياه في غير من الجمعة والمجمعة وقال احمد
 وبقية رواتي الاعتكاف في كل مسجد بتمام من الصلاة حد امد عبد الله
باب دخول المعتكف في اعتكافه
 قال ابن مذكّر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اراد ان يعتكف
 صلى الصبح ثم جعل في معتكفه واصلوا في ربه ودخل المعتكف في اعتكافه
 فكان طائفة يدخل في غير المسجد اذا اراد اعتكاف بغير صوم هذا
 قول الشعبي ومالك والشافعي واحمد واصحاب الرمي وقال الرمي اذا اراد
 اعتكاف بغيره اقام محل في اعتكافه فلا يصح الخروج اذا اراد

الحج

المحللة قال من ترك ما هو له كراهية من كره ذلك وتعلق بها اثمها لها ان يطب
 مسخه ما هو من ذلك الست عند الخرج المتاحده **مسألة**
من كتاب الاعتكاف دخلوا في شهر رمضان واعتكفوا في شهر رمضان
 قالوا هذا واحد الشهر يجمع فيه وشركا رخصه المعتكف اصاب الربا وقال
 النوري انه يستوي لغير اثم ولا كراهية من شهر ربه وقال احمد والشافعي فيه عيب
 فذكر ان الشهر عند الله فالشهر ربه وبيع اذا كان بشرا وقال ابو حنيفة والنوري قال
 ابو بكر لا يستوي للمعتكف ولا مع الماشي اما لا يفتنه من طعام اذ لم يتركه كافي
 فاما شرب الخمر والفتنة فذلك على بنية او جسد احد ما ربح وشرب في المسجد وذلك
 مكروه للفتنة الذي فيه المفسد من الشرب والسر في المسجد والفتنة في الشرب للفتنة
 فقال على ذلك فاطلغا اعتكافا اربع ايام وشهر رمضان فخرج الحاجة الاختصار اتما
 وعليه اوليها عند ذلك غير مكره **مسألة** كان انسانا يبيع في يوم للمردن
 المعتكف اربع مئة دينار به قال ابو حنيفة والشافعي والربيعي في ذلك رخصه
 مرة والثمام والكرهية به قال القاسم قال ابو بكر لا بأس به **مسألة** كان
 عطارا يبيع والاراضي وشهر رمضان يبيع في شهر رمضان يبيع في شهر رمضان
 لانه ربا في شهر رمضان يبيع في شهر رمضان وقال مالك لا بأس به في بيع الشئ
 العلم ربه ان يفت العلم قال ابو بكر في العلم يستقي الاعتكاف وغيره
مسألة دخلوا في شهر رمضان واعتكفوا في شهر رمضان يبيع في شهر رمضان
 وبيع به ملك والاراضي والشافعي اصاب الربا يخرج ناد المهر فخرج
 ورواه عن يونس انه قال بصرت جناحا على باب المسجد اذ احاصب
 وقال الصبي غفرت خطاها في ذهابها فاد المهر فقتل ذلك الايام قال
 ابو بكر لم يملك والشافعي قول في التفتيش لا يخرج اذ حركها حركه المقتدر
مسألة دخلوا في شهر رمضان واعتكفوا في شهر رمضان يبيع في شهر رمضان
 في الاعتكاف ثم به والله كان الشافعي يفرقه منعتهم وقال اصحابنا في الربا

بيان
 الحشر

والاعتكاف والامة كمال الاعتكاف عرله فانه اذا اعتكف بعد الزجر وقال مالك في
 الاعتكاف والرجوع باذنها الاعتكاف فاما اعتكافه اذ قطعها فبشره ذلك
 قال ابو بكر مع الرجوع بعد الاعتكاف لا بأس بالاعتكاف عليه وسلم اذن
 لعائشة وحصة وروث في الاعتكاف مع منعه من ذلك بعد ان دخل فيه والجميد
 والخم وشارف اذ كراهية في الشهر **مسألة** كان الشافعي وابو حنيفة واصحاب
 الرأي يقولون ان الشهر من مكانه من الاعتكاف ورواه عن ابن القتيبة صاحب
 ملك في شهر الذي لا يكون على الشهر فنهضت مع من الكراهية قال ابو بكر في قول
 الشافعي اقول **مسألة** قال الشافعي وابو حنيفة ان الشهر على المعتكف
 او غيرهما عليه اذ اذ وقال اصحاب الرأي يستقر قول الشافعي في **مسألة**
 كان الشافعي يقول ان يد الرضا في اعتكافه فذلك فلا كفارة عليه وقال اصحاب
 الرأي ليس في الاعتكاف حنث وقال ابو حنيفة اذ كان له ذلك انتم له ففعله ابو
 بكر في الشهر فله عليه قدر المهر لا به لا فله انما كان به ان يفرح او لا فله ان يفرح
 يفرح افضل من الشكوت والفرح ليس منه من المعتكف وغيره وقد روي عن
 ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه امر رجلا ان يقوم في الشهر
 ولا يتكلم ولا ينطق اكل يوم وصومه **مسألة** دخلوا في شهر رمضان واعتكفوا في شهر رمضان
 بقر في اعتكافه فكانا في شهر رمضان يفرق اعتكافه وشهد في رجاها
 وقال اصحاب الرأي انما كان له لا يفسد اعتكافه **مسألة** دخلوا
 في شهر رمضان واعتكفوا في شهر رمضان يبيع في شهر رمضان
 يفرق اعتكافه وقال ابن القتيبة يفرق اذ اياها ما كانا اذ ايجاز ذلك على نفسه وبكى
 عن ميمونة اذ ادعينا قال ابو بكر في ذلك القول **مسألة** دخلوا في شهر رمضان واعتكفوا في شهر رمضان
 الاعتكاف الواحد على الربا في ربا عن ابن عباس في شهر رمضان اعتكافا لا يفسد
 عن النبي به قال ابو حنيفة لا يفسد عن النبي اعتكافا وقال ابو بكر
 اذ كان عليه اعتكاف شهر يجمع فيه شهرين يستحبنا دليل الاعتكاف

من
 الحشر
 قال ابو بكر
 في شهر رمضان

العبري ومع حمله على ذراعه قال ابو بكر تمام الحديث اولى ولا يعلم مع
 ما رواه عنه نوح بن مينا قال ه باب من باب من الرجل زوجته من الخ
 قال ابو بكر اجمع اهل على ان لا يخرج زوجته من الخ من الخ
 واختلاف في متجه اهلها من الخ لا تلازم فقال ابو بكر اجمع اهلها من الخ
 وامرؤا وصاحب الزنا ليس له من متعلقه الخ لا تلازم وقال الشافعي ان
 اهلها من الخ لا تلازم وفيه ما في ذلك من الخ لا تلازم وفيه ما في ذلك
 والاحرار عليه خليفه قال ابو بكر اجمع مدعيه المذهب الذي يوافق
 شارب العلم ولا اعلمهم فخلوا ان ليس له من متعلقه من صوم ولا صلاه
 واجبيه ابواب المواقيت قال ابو بكر ثبت ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم دخل المدينة في الخ لا تلازم ولا هلا للسلام الخ في الخ لا تلازم
 اليه سلم ولا هلا في الخ لا تلازم فاجمع عوام اهل العلم على ان لا يطاق هذا
 الحديث واختلفوا فيما بعد من قوله ان عرو فثبت ان عرو من الخطا
 وفيه لا هلا للسلام في الخ لا تلازم فيه عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم سنة واختلفوا في المكان الذي يخرج من الخ العرو على ان لا يخرج
 فصار استخرج من الخ العرو واستحب ذلك الشافعي وكان ملك واحد
 واصحابه ابونور واصحاب الراي في خروج الاجرام من الخ عن قال ابو بكر
 والاجرام من الخ عن وعرو وهو من العرو الخ لا تلازم وقد كان الحسن بن
 صالح يخرج من الخ في ذلك عن عرو فثبت ان عرو من الخ لا تلازم
 قال ابو بكر وفيه عرو من الخطا اولى ووجهه عليه عوام اهل العلم
 باب استحباب الاجرام من المواقيت قال ابو بكر
 ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امره ان يهله من المواقيت
 التي ذكرناها واحذر النبي صلى الله عليه وسلم من المواقيت التي
 تنه لاهل المدينة وراي عرو من منزله ونهجه عليه اصحابه وعوام اهل

العلم

العلم واجمع عوام اهل العلم على ان لا يخرج من المواقيت التي ذكرناها
 واختلاف الاجرام من المواقيت الباط فثبت ان لا يخرج اهلها من
 الباط وكان الاستود وعلمه وعبد الرحمن وابو الحسن عرو من المواقيت
 ويخبرونه الشافعي وقد زينا عن عرو من الخطا انه ان لا يخرج من المواقيت
 الصبر احقره من المواقيت وكذا الفصح المصري وعطارد في رباح وملك
 الاحرام من المكان البعيد قال ابو بكر اجمع لا يخرج من المواقيت
 باب من ترك الخ لم يخرج منها واحرام من
 الخ قال ابو بكر كان الشافعي يقول اذا امر به الخ لم يخرج من الخ
 او العرو لم يخرج فعليه دم وكذا احمد والشافعي عرو في الخ لم يخرج
 وقال شعب بن الشيب وعروة بن الرضا هذا النبي صلى الله عليه وسلم كان
 ابونور يخرج من الخ عرو من مواقيت الخ لم يخرج منه قال اصحاب الراي
 غير ان الموت احب اليهم قال ابو بكر وهذا القول وكما كانت عابسة اذا
 ارادت الخ اجرام من مواقيت الخ لم يخرج من الخ اجرام من
 الخ في باب من جاز المواقيت وهو يترك الاجرام
 غير محرمه واجعلوا من جاز المواقيت غير محرمه وقال الثوري
 والشافعي وابونور ويعقوب ومحمد يرجع الى المواقيت فار لم يفعل
 امره او ما كان جاز من مواقيت المصري وشعب بن حمير
 ان يرجع الى المواقيت اذ انكره في قول الشافعي والثوري واي نور
 ويعقوب ومحمد ان جاز المواقيت فاحرم من رجوع الى المواقيت فلا
 شئ عليه والدم يرجع الى المواقيت فعليه دم وقال الطائفة
 ما رواه ادا جاز المواقيت فاحرم من مواقيت الخ فار لم يرجع الى المواقيت
 فعليه دم وراجع المواقيت واحرم من رجوع الى المواقيت فليس له من
 الرجوع والدم عليه وقال ابن المبارك لا ينفعه الرجوع والدم عليه

عرو

العلم

العلم

من

وقال له انما انا اناز الميقات والميقات واخره فاربح الى الميقات
فلما سقط الدم والحم نابت لم يستطع عنه الدم قالوا نكروني المسئلة
اقول اني من ذلك احد ها انا لا شئ علي من ترك الميقات هذا احد قولوا
عفا ورونا ذلك عن الحسن والحسين والقول الثاني ورونا عن ابن السكيت
انه يعضو بجملة من يروح الى الميقات وهو يعضو والقول الثالث انه لا يروح
له هذا فاول ما يروح به من يروح باب احرام من عينه اقول
الى الحرم من المواقيت قال ابو بكر بن ابي شيبة عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم ذكر المواقيت الى ذكرها ها عنده قال في كل من وكل من
اي غلبه من غير اهل بيته من يزيد الحج والعمرة فمن كان اهل بيته
معه من اهل بيته وكذلك حتى انهم لم يملكون منها واختلفوا بين
من بالميقات لا يريد حيا ولا عمرا ثم بداه ان يخرج بعد ان جاور
الميقات فكان ملك والنزوي والسماضي وابو ثور ويعقوب ومحمد يقولون
تخرج من مكانه الذي بداه ان يخرج منه ولا يشئ عليه روي عن الحسن
وقال احمد في الرجل يخرج حاجة وهو لا يريد الحج فجاوزه جالسا لمعه ثم
اراد الحج قال يروح الى الميقات للعبه وغيره ويحرم قال الحسن قال ابو بكر
طاهر المحدث ابو وقد احرم ابن عمر من البصر واختلفوا في ان
الاحرام موضعه في المواقيت الى مكة فكانوا يرون ذلك والسماضي
واحمد وابن ثور يقولون يخرج من موضعه وهو ميقاته وقال احمد
الراي يخرج من موضعه فان لم يفعل لم يدخل الحرم الاخرى فاما دخوله
عنه حرام فليخرج من الحرم عليه من حيث شاؤ وقد روي عن عمار
انه قال لما كان الرجل اهل بيته ومن الميقات اهل مكة قال ابو بكر يقول
ملك والسماضي اهران باب من ترك الميقات فاحرم بعد
ان جاوزة ثم افسد بجملة من يرضى بالنزوي واحكام الراي يصح في جملة

فقد

علام

في

من اهل اوثق عهد اقول اعلم اني قد انا المومنين وقال الملك والسفاحي وابو زور
لا يكون الرجل العليل مني حتى يفر مني وهذا هو الرجل الذي صلى الله
عليه وشتم فلذ العدي ومحمد **باب استعمار الهدى**
قال ابو بكر بن ابي رستم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اهدى واستعد
وهو في ارضه انه تسع ابراهيم والخضر البصري والقسم وشمال
وعطاوا ما هم ملك والسفاحي واحمد والشعر وابو زور وعين
ومحمد وابو النعمان الاستعمار وقال ابو بكر بن ابي رستم **باب**
استعمار البصر وتقليد هاهنا واختلوا في شعاع البصر وتقليد ما
فكان ابن عمر يقول تسع البصر في استعمارها وقال عطاء السفاحي وابو
زور البصر فقلد وتسع وقال ملك لا تسع ادا كان لها تسام ولا
تسع التي لا تسام لها وتقلد وروى عن سعد بن جابر انه قال ليس
تقلد ولا تسع قال ابو بكر بن ابي رستم **باب التسع**
الذي لا تسع منه اليد **باب** قال ابو بكر بن ابي رستم ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم استعجاب السيام الامم واختلوا في التسع
الذي فيه تسع اليد فقالت لما بينه تسع من الحجاب الذي كان
ابراهيم يجعل ذلك وهو قال السفاحي واحمد وابو زور وقال الشنق
مرو لفرق احمد ومرو قال **باب** اني اخبرني قال ملك تسع من الحجاب
الابنير وداري استعجاب الامم وقال ملك بن عبد الله مرسية الاسير وقال
مجاهد من حيث سار بالفرق **باب** جليل اليد
قال ابو بكر بن ابي رستم عن علي بن ابي رستم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا حرم على يديه واقبتم حلقها جعلها لها وكان ملك السفاحي وابو
زور صاحب الراي في رزانة اليد وكان ابن عمر عطاء الله في الاشكال
والبريد والخضر يخرج من المدينة فيفرغها فيطويها حتى يكون يدور

فانها

فلم تسع اياها حتى يحرقها ثم تصدق بها ويرجاء فيها الى بني نسيه قال
ابو بكر بن ابي رستم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يسع حلالا ليد **باب**
ابواب التلمذة قال الله عز وجل من جاز فسر الحق فادركت ولا تسوق
وكان ابن عمر يقول ان الغرض التلمذة وفيه قال عطاء وعلمه وقال ابو بكر بن
الغرض لا لاهل ولا لغيره مستعد الغرض الاحرام وفيه قال ابو بكر بن ابي رستم
عائشة لا احرام الا في اهل اوليا وقال ابو بكر بن ابي رستم الاحرام والاحرام التلمذة
والنفس في مثل التلمذة في الصلاة وقال صاحب الراي في تسع ابراهيم
يسوي بذلك الاحرام فسر عمر قال ابو بكر بن ابي رستم ما عده الله الاحرام اربعة
تعلبه ما يريد منه اما حجابا واما غيره واما وثيق يلبسها له واما فعل ذلك
كانت **باب** تلمذة رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ابو بكر بن ابي رستم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول ليك الله ليك
لا تسع لك ان الحمد والتسعة لك والملك لا تسع لك وراى ابن عمر من قوله
ليك ليك وشعر يد ليك والزعماء اليك والعمل ويحدث في ابراهيم
عن النبي صلى الله عليه وسلم ليك اليك واختلفوا في الراية على يديه
رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان تسع من ملك يقول في تلمذة ليك
جاءه في تلمذة اوزقا وروى عن عمر بن الخطاب انه كان يقول تعد التلمذة
ليك ذ النعمان والقض والخضر ليك فمرعوا في تلمذة اليك ويحدث في
الراية على يديه رسول الله صلى الله عليه وسلم شتم شين الثوري
واحمد والشعر وابو زور صاحب الراي وقال السفاحي واحمد
ان راى زيد على رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ان يرى شيئا يحبه
فيقول ليك ان العشر عشر الاحرام وقد روى عن سعد بن ابي وقاص
انه سمع رجلا يقول ليك ذ النعمان فقال ما كان يقول هذا على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر بن ابي رستم ان تلمذة رسول الله

تسعة

صلى الله عليه وسلم أحب الوارثين زاد في تلبية منزلهما روى عن
 اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ذلك لا يرفع حديث
 جابر دلالة على اباحة ذلك قال جابر واهل الناس بعد الذي يهلون
 فلم يزد السوي على عليه وسلم شيئا من روى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وتلبية ه **كتاب رفع الصوت بالتلبية** ه
 قال ابو بکر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يجوز رفع الصوت
 انما احيا او من معي او رفعوا اصوامهم بالتلبية او بالاحلال روى
 اختلاف في رفع الصوت في بعض المواضع فكان ذلك يقول الخريف الجهر
 صوته بالاحلال في مسجد الجماعة يستمع نفسه ومن تلبية الا في المسجد
 للام ومقتضا فانما يرفع صوته بها وكان السافعي يقول عن قوله في
 القدوم ويرد مع ذلك مستحذ عرفة قال عمر بن الخطاب في جميع المشاهد
 قال ابو بكر وهذا صحيح لا ينبغي ان يظاهر الحديث وكان ابن عمر يرفع صوته
 بالتلبية وقال ابن عباس عيسى بن الخ قال ابو جابر كان اصحاب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لا يرفعون الصوت الا في التلبية حتى يخلوهم من التلبية
 وقال ابن عمر لما لا يرفع صوتهما بالتلبية فيه قال عطاء ومك والدراعي
 والسافعي واصحاب الرأي وقال ابن عمر بن الخطاب في جميع المشاهد
 المرات لا يرفع صوتهما بالاحلال وقال ربيعة بن جهمرة انها كانت
 تجوز بالتلبية واختلفوا في التلبية في الخراف فكان ربيعة بن ابي عبد
 الرحمن وابن ابي رقاد والنسائي في التلبية واحمد لا يرويه باسار وروى
 عن شاذل بن عبد الله انه قال لا يرفعون الصوت الا في التلبية لحد ان ينادوا
 بلجوا للبيت الاعظم ان التلبية واختلفوا في تلبية الاحلال فكان
 السافعي وابو نورو واصحاب الرأي لا يروونه باسار وفيه قال السافعي
 والفتن البصري وعطاء بن المشايخ وروى ذلك عن ابن مسعود وكان

عن ابن عباس

ملك يكم ذلك قال ابو بكر لا يشره واختلفوا فيه لم يلب من حين بدأ الخ
 الى فرغ منه فكل عن المشايخ انه قال لا يشره عليه وقد اساء وقال
 اصحاب الرأي ان التلبية ه فقد اساء ولا يشره عليه وقال ابن القيس صاحب
 ملك عليه ان يشره بوجهه **كتاب اشهر الخ** ه قال الله تعالى
 الخ اشهر معلومات واختلفوا في قوله تعالى الخ اشهر معلومات
 فقال ابن مسعود وابن الزبير والشعبي والبخاري وعطاء بن وهب وقادة
 والثوري وابو نورو وقالوا في التلبية ه وعشرون في التلبية وقال ملك اشهر
 الخ فلقه فقبله في التلبية ه وقال ابن عمر وابو عمار
 فيه فروي عنهما انه قال لا كما قال ابن مسعود وروي عنهما انها قالوا
 وروى عنهما في التلبية ه وقال ابن عباس في التلبية ه وروى عنهما في التلبية ه
 الخ اشهر معلومات وقال ابن عباس في التلبية ه وروى عنهما في التلبية ه
 فاشهر معلومات ه **باب الاحلال بالخ** ه **باب اشهر الخ** ه
 الخ ه قال ابو بكر وباع ابن عباس انه قال لا يشره الخ الخ اشهر
 الخ فانه من شدة الخ اشهر الخ اشهر الخ واختلفوا في ذلك
 فقال السافعي وابو نورو في التلبية ه وروى عنهما في التلبية ه
 عمر ه وقال الدراعي في التلبية ه وقال احمد ه وقال السافعي
 في التلبية ه وروى عنهما في التلبية ه وروى عنهما في التلبية ه
 عمر ه وكان الثوري وملك والكوفي وغيرهم في التلبية ه
 وكان ملك بوجهه وروى عنهما في التلبية ه قال ابن عباس في التلبية ه
باب اباحة الافراد والافراد والتمتع ه قال ابو بكر
 ارسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اراد منك ان يهل في شهره فليهل
 ومن اراد ان يهل في تلبيةه فليهل ومن اراد ان يهل في تلبيةه فليهل
 اي ذلك انصل بآشع ملك والسافعي وابو نورو والافراد وكان ابن عمر

اهل العلم

فقال لما رجع لاسي عليه ذلك قال ربحناش وتجب برحبي ومارش ولو تور
 وذكلك تقول وقال الخشن المصري ويطاوع النجعي وملك النوري والشافعي واحد
 واشتق واحجاب الراي عليه الجراح **باب من قتل الصيد**
في الاحرام من ذبح مزة قال ابو بكر ربحناش
 يعني لا تجزى عليه الحي الذي لا اول له وقيل لا تجزى والخشن المصري وتجب
 ارجس ربحناش والنجعي وقناة وقال طحاوي والنوري والشافعي واحد
 واشتق واحجاب الراي على عليه كلما اصاب الصيد وذكر ابو ثور ذلك عن
 ملك والنوري قال ابو بكر وكذلك يقول كذا **باب الثأب**
الخيار لقول الصيد بين الجدي والطعام والصيد
 قال ابو بكر ربحناش يقول ربحناش عند خراجه ذبحه وتصلد به وان لم
 يكرهه بجراوه فومر جاره درهم وقربت الدرام طعاما ولما اراد
 بالطعام الصيام به قال الخشن المصري والنجعي وابو عياض وقال النوري
 ان لم يذبحها افعم فان لم يذبح طعاما صام وقال ملك والشافعي واحد وهو
 نوري واحجاب الراي هو الخيار ان شأني بالهدي وان شأني صام وان شأني
 وقال طحاوي عند روى عن علي انه قال لما جعل الضخم ليعلم به الصوم وقال
 طحاوي راحة اما الطعام والصيام فيها لا يبلغ عن الجدي ذبحه اقول تجزى
 حوسب الخشن بن مشكم ويقول ملك والشافعي اقول وقد روى عن ابن عباس انه قال
 كان يذبح الغنم في يومه وما كان يذبحه الا ذكرك **باب**
معنى قوله او عدل ذلك الصيام قال ابو بكر ربحناش
 يقول فمور جاره درهم النعم درهم تقوم الدرام طعاما يصوم عن كل
 نصف صاع يوما وقيل الخشن المصري والنوري واحد واشتق وامر نوري
 واحجاب الراي واحجب احمد يقول ربحناش واحجب غير ربحناش
 ان السبق صلى الله عليه وسلم امره ان يعضي كل مشقة نصف صاع من

وصام

او اذ

في

وقال بها وملك والشافعي يصوم عن كل يوم قال ابو بكر والقول الثاني
 قال ابو بكر وفي هذه المسئلة شورى عن النورين اربعة اقاويل اربعة اقاويل الصيام
 في الصيد ثلثة ايام العشرة ايام هذا اقول تجزى ربحناش وروى عن ابن عباس
 قوله ربحناش ان النورين يكونان يومين وروى عن ابن عباس
 قوله ثلثا وهو انه ان قتل طحيا فعليه سنة ذبح ثلثة فان لم يذبح فطعام
 سنة متساوي فان لم يذبح فصام ثلثة ايام وان فعل الا واحد فعليه يوم
 لم يذبح فعليه يوم فان لم يذبح فطعام عشرين مشكنا فان لم يذبح صام عشرين
 يوما وان فعل طعامه او حماره عشرين فعليه بدلة من الدواب فان لم يذبحها افعم
 ثلثين مشكنا فان لم يذبح صام ثلثين يوما والطعام مثله اقول ابو بكر ربحناش
 ثابت عن ابن عباس والقول الرابع قوله الله ابو ثور وان لم يذبحه افعم
 كفارة للاديح **مشاكل من جزا الصيد** قال ابو بكر النوري
 والشافعي واحد واشتق وامر نوري ربحناش ان لم يذبح الطعام صام ولا يجوز عنده
 ان يبيع من عصر الحمار ويصوم يوما وقال الخشن اذ افعم بعض المشركين
 عن ذكلك ولم يذبح على ما يبيع يبيعهم يصومون وقد روى عن ابن عباس
 قال ابو بكر لا يذبح صبيح وقوله والشافعي اذ افعم من الطعام اقل من
 مد واراد الصيام صام يوما وقال النجعي واحد وقال ابو بكر النوري واحد
 واشتق اذا كان الذي يبيع اقل من صاع صام يوما وقال ابو بكر النوري واحد
 الصيد فثما عالج الى فخره ان يذبحه من الهجاب الراي ربحناش
 مذهب الشافعي وقال الشافعي واشتق في كل الذي اصاب الصيد على يده
 ويذبحه وقد روى عن النجعي انه قال افعم فان لم يذبح فطعام على
 نفسه اذ يذبح حتى يذبح عليه لقوله حذر ذبحكم به ذبحا افعم قال ابو
 بكر قال الشافعي اقول لو افقه ذبحا ربحناش افعم فيه لغيره افعم
 في حرم الصيد به قال الشافعي واحمد واشتق وكان ملك بن ابي شاذان

ان
 احد عشر

يشتق

نعم ولا رأى يخرج مما حافيه الاحساد عن انار من صبي وروينا عن
 ابن عباس انه قال الامرو والطعام علة والصوم حجة شاقية قال عطاء والشافعي
 وابو ثور قال الصبي الدم ملك والطعام والصوم حجة شاقية وهذا قولك وبه
 قال الخليل الرازي في المحقق والشافعي وابو ثور والخضر ان يفرق بين الصيد على
 مثلك من اجل النعمة ويجوز في ذلك ان لا يصعب الراي قالوا وقال الشافعي لعجب الدنيا
 واد العطاء في اوطافه علم انه عولم يفرق في قول يعقوب وابو ثور وعنه في
 قولنا يعقوب وعنه قال الشافعي في قولك فلا يباح لها قول يعقوب والخضر
 كقول المعمر قال البرقي قول يعقوب صحيح **باب ما تجزي به**
الصيد من ارباب انخرجه من الحج قال ابو بكر وروينا عن عمر
 ابن الخطاب وعنه ابن عباس وعلي بن ابي طالب وريد بن ثابت وابن عباس
 ومعه بن ابي شبيب ايم قالوا علي بن ابي طالب وهو معمر يدعه من الاجل وبه
 قال عطاء وعنه ابن عباس وعنه الشافعي والزهرى والشافعي ونحو
 وقد روي عن الشافعي انه قال في النجاسة واشباهها صبيته المبرورة عنه
باب يضر النعام بصبه المحرم واختلفوا في يضر النعام
 بصبه المحرم فقال طائفة فيه ثمة ذلك قال ابن عباس وروى عن عمر
 ابن الخطاب وابو مسعود وبه قال الشافعي والخضر والشافعي وابو
 ثور اصحاب الراي وفيه قولان وهو ان يضره ضرر يبرأ او يضره ضرر
 يروى عن علي بن ابي طالب وابو موسى الاشجعي وفيه قول ثالث وهو ان يضر
 الخلع اي الملك فاد اشترى له ثوبا شتمت عنك بما صلبت من القصر فقلت
 هذا ثوبي لم يضره عليك صاهبا فاصالح من ذلك كما صلب وما فسد لم يفسد
 فليست حلفت كما البش منه ما صلب ومنه ما يفسد روي عن علي بن ابي طالب
 ابن ابي طالب وقال المصنف في قول الخليل وقال مالك فيه عشرين البنية
 كما هو عجز عن البش عتق عبد او ولدته وفيه الفرض خمسون بيلا

ملك

بعد الكسب به بانه وقد روي عن عطاء في هذه المسئلة حسنة اقول الخليل
 كقول علي والشافعي كقول الخضر والشافعي انهما كبشا والرافع انهما كبشا
 قال علي فان ربيطه اهل فقي على بصره في هارح **كتاب حمار**
الوحش وفيه في الوحش يصبها المحرم قال ابو بكر وروينا عن
 ابن عباس وعنه ابن عباس والشافعي انهم قالوا في حمار الوحش يصبه المحرم
 به وقد قال عطاء وعنه الشافعي انهم قالوا وفيه في الوحش يفرق وقال ابو
 عمر في الروي يفرق وروينا عن ابن عباس انه قال في الدار لقوة فان لم يجد
 الحج عشرين فمشتكيا فان لم يجد صام عشرين يوما **باب**
الصبي بصبه المحرم قال ابو بكر يترك لعمر بن الخطاب قال في
 الصبي كمثل وبه قال ابن عباس وعطاء والشافعي وابو ثور وقال مالك علي
 قاله للراي ذلك روي عن علي انه قال رقبته فبال رقبته واعليه وفيه شاة
 مشتهة وقال ابو بكر في كمال العباد النعم بعد وعنه الشافعي ويكرهون الكفا
 قال ابو بكر يقول عمر بن قول وفيه حديث مشتهة ان فيه كبشا اذا اصابه
 المحرم **باب الصبي بصبه المحرم** قال ابو بكر
 عن عمر بن الخطاب انه قال فيه شاة وروى عن ذلك عن علي وقال عطاء وعنه
 ابن الاثير والشافعي واحمد واصحاب الراي وفيه شاة وكذلك يقول
 ولا تحفظ فيه غير مخرجه **كتاب الارث**
بصبه المحرم قال عمر بن الخطاب في الارث عناق وبه قال الشافعي
 قال ابو ثور وفيه حراوه من الحج قال ابن عباس في الدار يمسح على وقال عطاء
 شاة وقال فيمنها طاعما وقال المحرم فيه قيمة فان كان فيه ذرة ما يكون
 حذره من المصارف في المص في ثلثة اوصيام وقال يعقوب وعنه
 الدال ان الجان في ذلك وكان الخضر المصري يقول فيه شاة **باب**
البروق بصبه المحرم قال عمر بن الخطاب في البروق يحرق

والشافعي
 في رواية
 في رواية
 في رواية

صفة

ثابت من اخذ حمامة ليلخض ما في رجلها
 فانت **د** و **د** من ثوبه فانت على من اخذ حمامة ليلخض
 ما في رجلها ثوب وقال قاتله عليه الجار وقال الشافعي عملها قال
 عطاء بن راجل من صام كان رجلا لا قاله لا في شيء عليه
ثابت الجماعة يشتركون في قتل الصيد **د**
 واختاره في الجماعة يشتركون في قتل الصيد فكان رابع وعطاء بن راجل
 راجح والزهري والشافعي والحنابلة يقولون تعليمه جزاء واحد وروى
 غيره عن عبد الرحمن بن عوف اخذ قنطرة رجلين احدهما ثوبه شاة وقال
 الحسن البصري والشافعي والنخعي ومالك والنوري والمناجسون واحباب الراي
 على كل واحد منهم جزاء وانما اكل اكله فكل واحد منهما جزاء واختلف
 مالك والشافعي والنخعي والنوري والشافعي في كل واحد منهما فقال مالك
 على كل واحد منهم كفارة وقال الزاهري وابو ثور عليه كفارة وقال النوري
 مثله في جزاء الصيد ومن الشافعي بين المتكلمين جعل في باب الصيد عليهم
 جزاء واحد او قال في باب القتل على كل واحد منهم كفارة **ثابت**
الحرم يذل الحرم على الصيد **د** واحتلوا في صيده على
 صيد فقتله الذي تملكه فقال عطاء بن راجل عليه كفارة واحد
 وقال الشافعي والحنابلة على كل واحد كفارة وفيه قال اصحاب الراي وقال
 شعب بن صالح على كل واحد من القاتل والملاح والملاح والذئب والذئب والذئب
 وابو ثور على القاتل الله ما رآه وقال النوري والشافعي والحنابلة
 في صيده على كل واحد منهم كفارة وقال النوري وابو ثور عليه كفارة
 عليه الجار وبه قال عطاء بن راجل وعبد الله بن راجل واحمد بن محمد واصحاب الراي
 وقال مالك والشافعي والمناجسون والنوري والشافعي على التوال قال ابو بكر بن
 نفعون **ثابت** الحرم يذل الحرم الصيد **د** واحتلوا في صيده على

واحد

سما

اوطالب وابو ثور لا يذلل الحرم الصيد ادا كان حرمها وكذا لوط وشيخ
 ابو زيد والنوري والحنابلة ويذللون ما كان حرمها وعطاء بن راجل قال لا
 يذل الحرم حرمه فليطعمه **ثابت** الصيد يصيب الصيد
 وهو محرم قال الحسن البصري الصيد اذ اخذته العبد وهو محرم عليه
 حرامه وانما كفارته مثل كفارة الحر وقال النوري ان اعطاه مولاه مما كان
 عن الصيد كره ولا صاعده وقد روي عن الحسن البصري ان العبد اذا كان في الحرم
 وفيه ذوات واهل البيت والحيوان والصيد لا يذلل به غير ذلك هذا قول النوري والشافعي
 واصحاب الراي **ثابت** الحر اذ يصيبه الحرم واحتلوا في الحر
 نصيبه الحرم من ربه عن ثور وعطاء بن راجل انهما قالاهم صيد الحرم والحر والحر
 من حرمه غير ذلك روي عن النوري والشافعي انهما قالاهم صيد الحرم والحر والحر
 هذا القول عن غير من اصحابنا وعطاء بن راجل قال انهما قالاهم صيد الحرم والحر والحر
 فكل واحد منهما صيد وينصفه من طعام والشافعي والحنابلة في كل واحد منهما
 الشافعي والنوري في الحر الدية **ثابت** طير الماء والحر والحر
 الاراعي والشافعي والنوري وعطاء بن راجل النوري من صيد البر والصيد
 فيه على الحرم بقوله الجار وهذه اقرع اهل العلم وقد روي عطاء بن راجل
 في طير الماء بقرطوبس وصيد قال ابو بكر بن راجل **ثابت**
صيد الحرم اجمع اهل العلم على ان صيد الحرم مباح للحر واصحابه
 واكله وبيعته وشراؤه واحتلوا في صيده من غير قتله وطعمه مناعا لغيره
 ابو ثور وعطاء بن راجل والشافعي والحنابلة قالوا في صيد الحرم
 ما احتلوا وطعمه ما تروى في قوله طعمه مناعا لغيره
 روي عطاء بن راجل قال لا طعمه عليه **ثابت** الدواب
 التي اجمع الحرم فتلها قال ابو بكر بن راجل ان شئ الله صحت
 عليه وتسام والشافعي لا جناح على من قتلها من الاضرار العرب

هو

الشافعي

والجهد والقدرة والكلب العتور والاضمار هذا الخبر النورى والشايع
 واحمد والفقير احمد لم يدركه و كان كذا يقول الطالب العتور ما عفر
 الشايع وعده عليه من الامتداد والمزج والفتن كانه ملكا بعد وامر الشايع
 من الصبح والمزج والكلب هذا يدعى الخبر والفتن كانه واما العتور معه
 كاشح بعينه يخلصه الكلب وكذلك قال العتور وقال اصحاب الرضا ع الخبر يقتل
 الشبح وكان الشبح ابتداء فلا يمس عليه وكان الخبر من الشبح عليه فنهى الا
 ان يرميه الزم من الدم عليه دم ولا يجرده وليت على من قبل الكلب والديه
 سواهم ما وابتداهما **باب الحجة** قال ابو بكر ثبت ان عمر بن الخطاب
 ان الخبر من قبل الخطاب وبه قال ابي عثمان وشام رابع من ابي عمر والنورى والشافعي
 والحق وابو ثور واصحاب الراى فلا يصح احدا من ذلك وبه نراه **باب**
الخبر قال ابو بكر انا من خطب عنه من اهل العلم قبل الخراب والاحكام
 زور باعنا عمر انه كان يجرى عن عمر بن النورى والشافعي واحمد والحق
 وابو ثور واصحاب الراى يخبرونه الخبر من اهل العلم عا انه قال خبر كثير من اهل العلم
 فعله لئلا يراهم بنوه الخبر ساءوا وعصر اهل العلم به لما حقه من اهل العلم العز
 المانع من اخبار الراى قالوا كرهوا وبنا بعد كذا شاعن ابي صلى الله عليه وسلم
 وبه اجمع هذا **باب الفارة** قال ابو بكر ثبت ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال شرا حلال على من يفسده الا حرام ذكر الفارة وروى باهنة كذا
 تبعه لحد روى به قال كذا والنورى والشافعي وابو ثور واصحاب الراى ومن معهم وقالوا
 في الخبر النورى ليرصد فاحله ومع الخبر من قبل الفارة وهذا ما جعله لانه
 خلاف الشفة وقول اهل العلم **باب خبر الشايع** اجمع كل من يخط
 عنه من اهل العلم على ان الشبح اذا دنا من الخبر فنهى فلا يمس عليه واحدا من اهل الشبح
 ومن عمر فنهى فكان واحد والخبر من الراى لا يعمل الخبر من الشايع واجله وبه
 قال الشافعي والنورى ومعهما والاحمد والحق وقالوا وعمر بن النورى والشافعي وابو ثور

حاشية
 الخبر ذكر الفارة
 والشافعي من ان يمس
 القسم

دامت بقله الخبر عدا عليه ولم يقد وبه نزل واحدا من اهل العلم غير الخطاب
 وعما وقبضه من اهل العلم والشافعي وابو ثور واصحاب الراى ومن معهم ما اهل
اعلم **باب خبر الجرح** والشافعي وابو ثور واصحاب الراى يقولون لا يفتى على من قبل الجرح
 قالوا كرهوا ان يفتى على من قبل الجرح وكذلك قالوا على الجرح والشافعي وابو ثور
 وكان ملك يقول له اب والى رايك ان اذني على من قبل الجرح او لا يفتى
 سبي من الطعام وكان الشافعي يكره قبل الجرح ولا يفتى على من قبل الجرح واما النورى
 فقد ثبت ان عمر بن الخطاب انه كان يامر بقتله وقالوا عاوا احد اخر فانه
 وقال ملك بطع شاة **باب حجة الخبر** قال ابو بكر ثبت ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اجتمع وهو جرحوا واحملوا وحجامة الجرح وخضره
 مشرو وخطا ونجده من خبر النورى والشافعي واحمد والحق ما لم يقطع
 الشرح وقال النورى لا يفتى الخبر الا من ضرورة ثبت ذلك عن ابي عمر وبه قال ملك
 وزر يمس الشايع انه كان يجرى على الخبر من خبره فثابت به قال ابو بكر الخبر
 ان يجرى من قبله الاكثرا راى النورى باهنة ذلك وبه نرى عليه اراهم بعين
 ضرورة وعليه ارجح موضع الحامم العدة به **باب اغتسال**
الخبر قال ابو بكر ان عمر بن الخطاب بعثت ابا عمر وعمر بن النورى
 ذ لكجا بن عبد الله وابو عمر بن عبد بن جسر والشافعي واحمد وابو
 ثور واصحاب الراى وكان ملك يكره الخبر ان يفتى على الا ان يفتى رايته
 فيه وقد اجمع اهل العلم على ان الخبر لا يغتسل من اياه وبه نزل
 عمر بن النورى **باب خبر عبد الله** قال ابو بكر ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال ابو بكر ان خبر بن عبد الله وملك عتزل الخبر رايته بالخبر وقال
 ملك عليه الله به وبه قال الخبر وقال عمر بن عبد الله عليه صدقة وقال
 الشافعي لا يغتسل الخبر رايته بعينه وكذا حكمه وقال النورى ان جعل

اعلم

قال ابو بكر

سبي من الطعام

وقال ملك

وزر يمس

ابو بكر

عمر بن النورى

قال ابو بكر

ذلك فلا يسي غلبته وقد روي عن جابر بن عبد الله وعطاء بن رباح عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه لما رآه في المنام قال يا جابر بن عبد الله
 ذلك قال ابو بكر ذلك ما يحيا لاني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم امرهم ان
 يعتزلوا الحب الجرم وكان يبتعدون عنه امرهم ان يعتزلوا الحب الجرم
 قد روي ذلك عن ابي بكر بن عبد الله بن النضر الجرم والحب في معناه
باب معالجة العين اذا اصاب الجرم **زمت**
بالصبر قال ابو بكر بن عبد الله بن النضر قال يكتحل الجرم بكل ما حكم الله به
 صب ويغسل بكل ماء بارد ويغسل فيه طيب ويغسل فيه الخل الجرم النجس
 ويحمد ويغفر ويصلي على من اصابه من الغنم فلا يلا محمدا ذلك للزينة
 وقال الشافعي ان يغسله فلا يعلم عليه ما به فيه يعني الرجل المرأة وقال
 مالك لا يمسح بالخل الجرم من غير نجاسة ولا شربة وغيره وكان يجاهد
 في ذلك وطرة الاخذ للجممة النور والحد والحق قال ابو بكر لا يعلم ذلك
 من روي عنه وقد ثبتت انا في ذلك بالسر الجرم من النبي صلى الله عليه وسلم
باب البس **الك الجرم** **نبت** ان ربي لله صلى الله عليه وسلم
 وسلم قال ابو بكر لا تلبس على ابني لا يوفى به بالشرع خا وصبر دخل
 في ذلك الجرم والصالحين من روي عن جابر وعطاء بن رباح عن النبي صلى الله عليه وسلم
باب ستم الزخار الجرم قال ابو بكر وعطاء بن رباح عن النبي صلى الله عليه وسلم
 الزخار ان يباع من مصر ومصر ومصر ومصر ومصر ومصر ومصر ومصر ومصر ومصر
 والجرم والنور وملك والشافعي وابن زبيرة واصلح الزا وقال مالك واصلح
 الزا لا شئ عليه ان يعم الزا وقال الشافعي وابن زبيرة والشافعي والشافعي
 فيه عطاء بن رباح **باب ادهار الجرم** واختلفوا في الجرم
 يدهن بالشمع فروي ذلك عن مالك وابن زبيرة واصحاب الزا وقال الشافعي
 ابن زبيرة والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي

خبر جرحه

عن

واختلفوا في ذلك والشافعي في غير طيب واختلفوا في جرحه الجرم عند النحر
 فقالوا ان جرحه عند النحر اكره من ذلك ملك وقال الشافعي في غير طيب قال ابو
 بكر اجماع اهل العلم على ان الجرم انما يلبس بالرب والشم والنور والشمع والشمع
 عوام اهل العلم على ان الجرم انما يلبس بالشم والنور والشمع والشمع والشمع
 العلم على ان الجرم منوع من استعمال الطيب في جميع بدنه فهو من الطيب والشم
 والربيت وكره مالك والشافعي والشافعي وابن زبيرة ان يدهن الجرم لونه بالرب
 والشم وكان يملك والشافعي وابن زبيرة يقولون عليه الله ان يدهن ذلك وقال
 عطاء بن رباح ان يدهن لونه بالربيت لانه زينة وكان الجرم يقول ان يدهن ربي
 غير يدهن عليه دم وقال جابر وعطاء بن رباح عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وجعل عليه طيب فعليه دم قال ابو بكر لا يعلم عليه سئل لا يعلم عليه ثوب
 ذلك وقد حكمه من النجس يصلح ان يدهن الجرم ان يدهن لونه بالربيت يدهن ثوبه
 وهو من طيب روي عن جابر بن عبد الله بن النضر **باب الحشاش**
الاصفر الجرم واختلفوا في الحشاش الاصفر الجرم وروي
 ابن عمر وعطاء بن رباح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان يدهن الجرم لونه بالرب
 ياكله بالشافعي اهل الجرم من اصحاب الزا وقال مالك لا يمسح به مستحب
 النار من الطعام والذي فيه زعفران وفيه قال الشافعي في حمله الجرم
 ولا يفرج ولا يفرج ولا يفرج ولا يفرج ولا يفرج ولا يفرج ولا يفرج ولا يفرج
 للجرم وفيه في ربه وبين ما يمسح النار منه وقال اصحاب الزا لا يدهن ما يمسح
 النار منه او يدهن النار وكره اصحاب الشافعي لاصفر الجرم حشاش
 وقال الشافعي من روي عن جابر وعطاء بن رباح عن النبي صلى الله عليه وسلم
 الجرم يفرج **باب البس الجرم** **للمرأة الجرم** **زمت** قال ابو بكر
 يصرغ البس الجرم لانه عابثه ام المؤمنين والحد والحد والحد والحد والحد
 هذا كره الزينة والحد الجرم وكره ذلك النور وابن زبيرة وابن زبيرة

عن

وقال

عن جابر بن عبد الله بن النضر عن النبي صلى الله عليه وسلم

ع

الطواف الذي يشك فيه المحرم **ثابت طواف القارن**
 روي عن ابن عمر انه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اهل بي
 التيمم فلكم الطواف واحد ثم لا خلاف في مسها واحملوا في طواف القارن
 الطواف والتيمم فقال ابن عمر ومجاهد بن عبد الله وعطاء بن ابي رباح والحسن البصري
 وعطاء بن حارث ومالك والنسائي وعبد الملك والحسن وابو ثور وغيره طواف
 واحد وسبعين وحدها وحجب ما يدعى على القار طوافين وسبعين مرة وهذا
 التوزيع السبعين مجاز من ريد وعبد الرحمن بن الحارث وقد قال الثوري والحسن
 صالح واحباب الراي قال ابو بكر بن القزوين والقرطبي ولا يثبت عن علي بن ابي طالب قول ابن
 عمر انهما روي مالك بن النوفلي عن علي بن ابي حمزة عن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله
 لو كانا نكاحا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم اولي **ثابت**
الشراب في الطواف روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه من ماء الطواف ويحصى الشرب والطواف عفا عاصم بن زحيد وروى
 ولا اعلم احدا ممن منه الطائف به يعرف **ثابت من طاف الطواف**
الواجب اقل من سبع واحملوا فيه طاف الطواف الواجب
 اقل من سبع ويصح الى ثلثه وكذا السابعة والاربعون في قوله الرجوع الى الطواف
 وكان واحد من حديث الحسن بن علي بن فضال عن ابي عبد الله عليه السلام انه
 قال لك وقال اصحاب الراي ان الطواف من ثلثه استلزم ترك اربعة ولم ينف
 طواف الصدر في رجوع الى النية لتعليه اربعة حتى ياتي عليه من غير النية
 وتعليه فاحبوه اياه دم فيكون طواف الصدر واركان طواف اربعة طواف
 من طواف بركعتي كانه عليه دم ما لم ينع عليه من طواف بركعتي غير الاخر طواف
 المدة قال ابو بكر صا قال عفا القول النبي صلى الله عليه وسلم وقيل المشرع الله
 عز وجل ان يرضى صلاة الظهر اربع ركعات كذا في الخبرين عن النبي صلى الله عليه وسلم
 الطواف سبع ولا يخفى اقامته لان الله عز وجل قال اتموا الصلاة وقال

ع

ن

باب

تقريب ما اذا طاف بال
الشيء على نفسه ثم
الشيء على غيره

والطواف

والطواف بالبيت العتيق من النبي صلى الله عليه وسلم عدة ذلك كله
ثابت ما حجب علي من ترك الطواف
بالبيت عند قدومه واحملوا فيه قدم مكة فلم يطف
 حتى لا يما كان ابو بكر بن علي عليه دم والحق في ان عمار بن مكرم من نفسه
 سببا فليقر بوجوب ذلك وقد اختلف في هذه المسئلة عن مالك فكا ابو ثور انه
 قال غيره حواذ الزيادة للتحول والزيادة للصبر وحكي ان نزرع بن بكير قال
 ان كان مرادنا فالتسوية عليه واركانه سببا فهو فعليه دم وقال الشافعي
 واحباب الراي لا ينعى علي من ترك الطواف عند القدومه افراد **باب**
الشك في الطواف اشبه كل من يخطئ عنه من حال العلم
 عن تركه شك وطواه ساعى البغي وروينا ذلك عن علي بن ابي طالب به قال
 عطاء بن مالك والشافعي ولم يدرك ذلك يقولوا لحنوا في الطائفين فاحملوا
 فيعتد به لو ادهما فقال الفضيل بن عياض فليد صاحبه الذي يشك وروى
 ذلك عن عطاء بن مالك رجوا ان يكون فيه بعض الشبهة فاما الشافعي
 فذهب الى ان لا ينعى به الا في غير نفسه لا في غيره قال ابو بكر وكذلك يقول
باب الفرائض الطواف قال طواف رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بالبيت سبعاً وركعتي وسبعين ما حجب اهل العلم علي بن ابي طالب ذلك
 مصب واحملوا فيه سبع اشبع من ركعتي لكل سبع مسافراً حتى في ذلك
 السبعين ركعتي وبما بينه وعطاء بن حارث وسعيد بن جبير والحسن
 بن محبوب وركعتي ذلك ابن عمر والحسن البصري والزهري ومالك وابو ثور
 والشافعي ومحمد بن الحسن وكا عزة لا ينعى عليه قال ابو بكر القول الثاني احب
 ان ينعى من ركعتي به سبب **ثابت الطائف يرفع عليه**
الطواف للصلاة المكتوبة واحملوا فيه طاف
 بعض شعبة ثم قطع عليه للصلاة المكتوبة فقال الحسن اهل العلم من حرم

ع

انفراد واحجب بظاهره صلى الله عليه وسلم عن الصلاة بعد العصر
 حتى يعبر الشمس وبعد الصبح حتى تطلع الشمس ومن هذا امد عليه ملك
 الرب **ثالث الصلاة الطواف حلف المقام**
 وقيل ان ثلث اربعين صلى الله عليه وسلم حلف على ان يصلي ركعتين بعد
 المقام وان حج اهل العلم على ان الطواف لله ركعتان ماضيا لها
 الاحكام الثلاثة ان يصلي ركعتي الطواف في الحج وامامها في التوراة والسنن في التوراة
 من قبلها من اهل العلم فاقدم بقوله ذلك حائض الحج وكان في الركعتين ركعتين
 العدة ثم يصلي في الحج قبل ان تطلع الشمس وصلي شجدين في الحج وابن
 عمر صلى في البيت ركعتي الطواف وقال ملك ان يصلي صلاة الطواف الواجب
 سنة الحج اداء الطواف والسعي بين الصفا والمروة واربع ركعاتها حتى يبلغ بلد
 اهره وما وجد اعادة عليه قال سفيان بن عيينه في الحج ركعتي الطواف
 ان يكون قد صلاها فلا اعاد فعليه او يكون من لم يصليها فعليه ان
 يعيد اداء او امان يكون وهو مكة في معنى من لم يصليها وان رجع الى بلد
 في معنى من صلاها فلا اعاد فعليه في حجة البقاء التوراة بها ولا
 اعلم الا ما ثبت في شريعتنا من اواب الصلاة **ثالث من رجع للطواف**
خرج من الحرم او رجع الى بلدته واختاروا
 من يشيرك كحج الطواف حتى يخرج من الحرم او رجع الى بلدته فقالوا
 والحسن البصري والشافعي والحنابلة اراى ركعتيها حيث ذكرهما في كل ركعة
 وقال شيخ التوراة ركعتيها حيث ساء ما لم يخرج من الحرم قال ملك ان ركعتيها
 حتى يخرج الى بلدته فعليه ثم قال ابو بكر بن ابي عمير ان ركعتيها في كل ركعة
 صلاة التوراة ان لم يصلي ركعتيها الا في حجة حيث كان والله عليه السلام
ثالث من سعى ركعتي طواف فصل التوراة في كل
حجته ذلك من ركعتي الطواف أم لا

قد
 عرفت

دفع من طوافه بالبيت ومن صلاها ثم أتت حرجه من المسجد والصفا وانه
 تخلف شعبة بالبركة وأمر من فعل ذلك فهو مصيب للشبهة واختلفوا فيه في كل ركعة
 قبل الصفا وقالت طائفة بل يحد ذلك السوط ولا يعتد به كذلك قال الحسن البصري
 ومالك والشافعي والحنابلة والاربعي واصحاب الزوار وقد روي عن عطاء بن رباح عن ابي
 انه لا يعتد بذلك السوط والاخر انه جواز ذلك احسن منه **ثالث**
من لا يسعى بين الصفا والمروة قبل ان يطوف
بالبيت واختلفوا فيه في بين الصفا والمروة قبل ان يطوف بالبيت
 ذكرنا على بعض اهل الحديث يقولون في ركعتي الطواف والركعتين في البيت
 واصحاب الزوار لا يحد غيرهما مكانا قالوا جعل حرج من مكة رجع فان كان صاحب
 البيت يسعى بين الصفا والمروة عشرة اهل البيت وكان الساعي يدور في حرج
 من حيث كان ويستعيد معه منه ان كان يصلي ركعتيها عليه به وقال اصحاب
 الزوار رجع من بلدته فعليه **ثالث الركوب في**
السعي بين الصفا والمروة واختلفوا في السعي بين الصفا والمروة
 را حفاطة السعي بينهما حفاطة وحره من الركوب والحنابلة والاربعي
 لا تجزئه وعليه ان يجلب والشافعي في الامر ضرورة وقال اصحاب الزوار
 ان كان يركب فلا يعتد به وان رجع الى الكوفة فعليه دم وكان سفيان في ركعتي
 يركب صفا على حمار وقد روي عن عطاء بن رباح انه سعى على باطن
 وقال الشافعي في ركعتيها ركعتيها **ثالث الصلاة في**
والرجل يسعى بين الصفا والمروة رجع اهل العلم
 للطواف بين الصفا والمروة اذا اذهب الصلاة اريد حركه صلى الله عليه وسلم
 بحيث قطع هذا القول عن رسول الله وخطبه الصادق وامير المؤمنين
 الحواشي وقال ملك مصعب على فراه ولا يقطع الحواشي فان رجع الى مكة
 الصلاة قال ابو بكر بن ابي عمير انك مشايير **ثالث السعي**

ان

زكاة

باب من اهل الجحيم في رمضان وحل من عمرته في
شوال كان ثمانية واحدا من جنود النبي يقولون بحجره للشمس
 الذي اهل فيه وروى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال طهرت بحجره للشمس
 الذي اهل فيه الخروفا والعش المصرو والحكم من عينته وان يضره والنوري
 واستأصع بحجره للشمس الذي يطرب فيه وقال الحسن بن عطاء بن رستم
 الذي فعل فيه معا وحل في ذلك عن ملك وفيه من اجامعت وعرا رطاف
 لها ثلثة اشواط في رمضان واربعة في شوال في من عامه انه ممتع وان
 طاف في رمضان اربعة اشواط وفي شوال ثلثة اشواط لم يكره معا وهذا قول
 اصحاب الربيع **باب ادخال الجحيم على الحج وادخال الحج**
على الجحيم اجمع كما مر حفظ عنه من اجازت العاجل على الحج
 اهل جحيم في اسم الحج وكذا خيل على الحج ما لم يفتح الفراء بالسنة واختلفوا
 في ادخال الحج على الجحيم بعد ان يفتح الفراء وقال ملك بانه ذلك يصير
 قارنا وقال الشافعي بكون قارنا وذكر ان ذلك في اعطائه قال ابو ثور وجلي
 عن الوفا في ذلك القول ملك واختلفوا في ادخال الجحيم على الحج فقال ملك وابو
 ثور واختلفوا في ادخال الجحيم على الحج وقال اصحاب الربيع قارنا وعليه هذا
 ما على الفراء وقال الشافعي لا العار كما ذكرناه عن الثوري وقال مصر الكثر
 من لقيت فذكر لي قبله ذلك قال ابو بكر بن قريظ قال في هذه المسئلة
ابواب صوم الممتع الذي لا يجد هذا ثمانية
الوقت الذي يصوم فيه الممتع الثلثة الايام في الحج
 واختلفوا في الوقت الذي يصوم فيه الممتع الثلثة الايام في الحج فذكر
 عن وعائشه ام المؤمنين والشافعي وابو احمد يقولون يصومها في اربع
 من ايام الحج الربيعية وقال الطائفة من ثلثة ايام اخرها يوم عرفة وروى
 من قوله عن الشافعي وعطاء بن محمد والعش المصري والشافعي ويصعد

٢٠
 ١٢٢٢

وسئل عن هذا قال روي عن ابي حنيفة ان احق احكامه من احكامه جعل الله تعالى عليه
 وسئل عن ادخاله من عمرته وثبت ابي حنيفة الذي قد واجهه في هذه الروايع
 فادارهم اسفلوا الى ما يقولون من اجازت وقال ابن عباس لو جاز ما لم يضر
 بالحج وهو مكمل فقال من حيث سبقت قال ابو بكر بن قريظ قال في هذه المسئلة
 من حيث سبقت من التروية الى من يوم التروية والشافعي يقول عليه وثبت
 فاذا انطلق الى منى فاهلوا **باب فضل الراغب والراغب**
في الحج قال ابو حنيفة في رواية واحدة في الناس في الحج من جازع غيب قارنا
 عباس بن قريظ في النساء والراغب في الناس في الحج من جازع غيب قارنا
 فكان ابن عباس يقول اني على ما في رواية واحدة في الناس في الحج من جازع غيب قارنا
 يعني قول ابو بكر بن قريظ وعلى ما في رواية واحدة في الناس في الحج من جازع غيب قارنا
 ابن حنيفة والوري وقال الحسن بن عطاء بن رستم في الحج من جازع غيب قارنا
 وفيه قال الشافعي وفيه يقول ابن عباس في الحج من جازع غيب قارنا
 البعثة في الحج وفيه في ادخاله من عمرته في الحج من جازع غيب قارنا
الامام يزيد الخرج يوم التروية الى منى فوافق
يوم جمعة قال في ذلك او يوم يوم التروية يوم جمعة او يوم
 يوم جمعة ان يصلي في كل من الجمعة وخرج فذكر في الشافعي
 الصرمي ما لم يضره الخرج من حج من الشافعي في الحج من جازع غيب قارنا
 واما بعض من يصلي في الحاج الصرمي في الجمعة فهو الخرج الى منى
 في ذلك الوقت لم يضره من عمرته وفي رواية في ذلك امام بعض عبد الله بن
 قريظ الى منى وقال في ذلك ادركت يصنعونه ادركت يصنعونه ادركت يصنعونه
 في خطبة يومه لا يحجب وقال ملك بانه معا فعل عبد الله بن
 وقال احمد اذا كان في مكة جمع معا **باب اداع من زيد**
الخرج يوم التروية الى منى وعرفة قال ابو بكر بن قريظ

المزبكي والسامعي والرومي السجيت في الزمان

وكان العبد اذا اصعب على ما
الخير وحسن وجهه المكنون
فادق في المعاني واما الامام
ببر وسمع الناس

لوفها وقال للثوري يا صليت في ذلك فصل كل صلاة لوفها قال لا وترى فعلك فعل
 اسمر ولسانك سائر عبد الله قال لا تراخ في يوم عرفة اكنس زبدك انصب
 السجدة فغير للظبية وكما الصلاة قال البر عن سعد بن **ان شراف**
الوقوف بعرفة بن نبيت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال وقف على ما عرفة بعرفة كلها موقف ولا توافعن طرعة ولا اخلفوا
 فمروا بوقوف بعرفة فقال ملك من ملائكة جبرائيل قال فقال للمسلمين لا يجرى به
 ربح ولا بائع الا اوقف بغير عرفة وبه قال ابو بصير عليه السلام قال وكذا يقول
 لا يظن به ان يفت عكا ارمي النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يقف به ونبيت ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال في صلي معن هذه الصلاة صلاة العبد اذا خرج او
 ادرك معن هذه الصلاة فصلى الله عليه ورحمته قال ابو بكر بن عوفه وقد اعرفنا
 قبل انك ليلا او سهارا فقد ترجمه دليلا على ان يوم عرفة بعرفة يوم عرفة اوليلة
 الخمر يدرك الخمر اذ هو واقف واراد مع قبل عروب الشمس عرفة لك ساعا فمروا
 وقد اعرفنا ليلا او سهارا وقد اختلف في هذا فقال الثوري انما هو ما هو ما قبل
 عروب الشمس عليه دم كذا قال طاهر الثوري والساجي واحمد وابو نور
 واحسان البراءي ومنهم من انزل العلم وقال الحسن البصري عليه السلام من دخل
 وقال من خرج عليه به وقال عليه السلام قال ابو عبد الله عليه السلام في ما قبل عرفة
 لم يأت به الخمر ولا يترك ولا يوافعا ومن وافقه اخذوا ذلك لول النبي صلى الله عليه
 وسلم وقد ائ عزافا فلهذا كذا ليلا او سهارا فقد تضمنت عرفة ووجدت
 ارفع الدبيان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يوافعا في حرفة من طالع الخمر
 من ليلا حتى ترجمه راجعاه لعل على ان الوقوف بعرفة في كل يوم من ايامه
 الوقوف بها واجمع على ان يوم عرفة بها لعل ان يها بعد رواه الشافعي
 يوم عرفة من ليلا او سهارا كراهه عن مالك بن **بارك** من
وقف بعرفة وهو معي عليه انك تعلم ان ذلك

انما
 وقف

وهذا هو ما قاله
 ليل او سهارا

ما
 واقف

124 123

عرفة او احطاهما وقف **له في غير يوم عرفة** واختلفوا
 فيما وقف به وهو معي عليه فقال مالك واحسان البراءي وقال الشافعي
 وابو نور احمد والشافعي في غير ذلك فانه الخمر به يقول واختلفوا في حاله بعرفة
 وهو على علم بعرفة او هو على العلم من بيت الخمر وهو يعلم به وقال طائفة
 غيرهم حكوا ابو نوح بن عبد العزيز عن مالك والشافعي والشافعي في غير الخمر
 انه لا يجرى به ذلك انكسروا وقالوا لا يراة واختلفوا في يوم عرفة وقف
 بها في غير يوم عرفة فقال عطاء والحسن الكوفي في حكاية ابو نوح عن الطوفي
 وقال ابو نوح بن النضر بن علي انك لا تجزى به واختلفوا في يوم عرفة في غير ذلك
 عروب الشمس رجع النشاف طاهر الخمر فقال مالك والشافعي في سائر
 عليه وقال احسان البراءي في سائر هذه الدنيا يوقف عليه من الدم وبه
 قال ابو نوح بن نضر بن علي بن عبد الله عليه وسلم لعائشة ان فعل ما فعله الحاج غير
 الطواف بالبيت دليلا على ان الوقوف بعرفة على غير طهارة حارة واجمع كل من
 يعطى من اهل العلم على ان يوم عرفة بها طهارة من الخمر وقد شرب
 عليه **باب استحباب العطر يوم عرفة ووقت**
الدفع من عرفة بن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم
 واقف على يوم عرفة فشرى وهو بعرفة يومه وقد اختلفوا في يوم عرفة
 بعرفة واشتد غير واحد من اهل العلم العطر يوم عرفة بعرفة وروى عن
 ابن عمر انه قال بهبه النبي صلى الله عليه وسلم ولا يطر ولا غير
 ولا يعطر زنا فاما اصومه فان شئت فطر وان شئت فطر ولا يطر ولا غير
 ابن عباس وروى عن ابن عمر بن النضر وقال عطاء في يوم عرفة اصوم في السنة
 ولا اصوم في الصيف وقال علي بن ابي نضر في العطر يوم عرفة وكما عن
 ابن عمر بن ابي نضر في يوم عرفة بصر من يوم عرفة قال ابو بكر بن النضر يوم عرفة
 بعرفة احب اليها ما رواه رسول الله صلى الله عليه وسلم والاصوم يوم عرفة

ان

ما
 انما

احطاهما

من

123

احب الى الله صلى الله عليه وسلم وقد سئل عن صوم يومه فقال يوم الجمعة
 الماضية والباقي قد روي عن عمار انه قال انظر يومه ينزل على الدنيا
 كانه مثل احد الصائم وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يوم
 الجمعة يوم مكرم فيه يومه ويصومه ولشانه غفرله وقد ثبت ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم صام مرة في حركات الشمس وقارحين دفعا
 عليه السلام **باب الصلاة والوقوف من دلغة**
 ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى المغرب والعشاء بالمدلغة جميعا
 واجمع اهل العلم لا اختلاف بينهم ان السنة ان يجتمع بين المغرب والعشاء
 واحتملوا في صلاتهما قبل ان يجتمعا فقالوا لا صلاة لله بهما وقال الثوري
 واصحاب الراي في صلاتها قبل ان يجتمعا علة وقال الشافعي يجزئ في
 باقي الزلعة فان ادركه نصف النفل قبل ان يركب الزلعة صلاها وفيه قول
 ثالث وهو ان صلاها قبل ان يجتمعا فلا إعادة عليه هذا قول علقمير
 في رباح وعروة بن الزبير والغفير بن محمد وشعبد بن جبير واحد والشافعي
 وابو ثور وعقوب قالوا لو تكر صلاتها قبل ان يجتمعا فقد ادى ما عليه
 ولا احب ان يعاد ذلك وثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى
 الجميع المغرب والعشاء باذ واحد وامتنعوا واختلعا والاذن والاعتناء
 في الجمع بين الصلوتين فقال الحسن بن حنبل وابو ثور يطاهم هذا الحديث قال
 مالك يصليها باذ اثن وثلاثين درهما هذا القول عن عمر وابو مسعود
 وقال البرص يصليها باذ اثنين وقد قال سالم بن عبد الله والشافعي بن محمد
 والنسائي والشافعي وبه قال احمد آخر قوله وفيه قول رابع وثقوا اجمع
 بينهما فامة وصاد الكوفي عن ربه قال الثوري قال ابو بكر بن الاور والوفد
 قال البرص لا عليهم بخلاف من ارجح السنة في خطبة فيها الجامع بين الصلوتين
باب اختلاف اهل العلم في يوم السبت ليلة النحر بالمدلغة

لا يخرج

ولم يثبت بقاعدة انه يوم النحر واختلوا فيه ما لم يثبت
 بالمدلة ليلة النحر ولم يثبت في حق فقالوا ان يومه وفادة الثور ويحسد ويحرق
 وثور وراحاب الراي يومه وفادة ثور وهو يخرج منها بعد صوم
 الليلة من شئ عليه واخرج قبل نصف الليل فلم يعد الى المذلة لانه اشد
 والدلة بسنة هذا قول الشافعي وقد كثر على يقول ان من عاقب نزل ليلة اذعله
 دم ولم يزل ينادي في صومها بعد ما عاقبها فان جاز في صومها في وسط الليل
 او اوله او اخره وترك الوقوف مع الامام فقد احرأه ولا دم عليه وفيه قول
 رابع وهو انه اذا ناله حرج ولم يثبت له فقد ناله الجرح وعمل اجابه عنه كذلك
 قال علقمة والشافعي والشافعي ومن روى عن هذا القول اهل الكتاب والسنة فاما الكتاب
 قوله فاذ الفضة من عرفات فاذكر الله عبد المسع لالحار وقول النبي صلى الله
 عليه وسلم من اذركم عامي قد مع الشافعي في بعض فقد اذرك من
 لم يدرك ذلك فادع له **باب نكدة الضعفة من**
جمع دليل ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخص في بعض
 الضعفة من جمع دليل على انهم من اولاد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وبه هذا ما يروي ان الرصد لسبب لغتهم ومثله في نكدة ضعفه امله
 من جمع دليل عند الراي من عوف وعائشه ام المؤمنين قال عطاء الثوري
 والشافعي وابو ثور وراحاب الراي **باب التغلب بصلادة**
النحر وقت الدع وصفه الشافعي من جمع الى
 في حق ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى النحر بالمدلة من صوم
 له الصبح باذان واقامة وقال وقد ثبت هاتين جميعا كلهما مفرد وكل
 ابن عمر يفتي على نفي وثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذرك من
 جمع قبل طراخ اسم من جمع اسمي هذا وكان من مشعرت به في جمع
 كاتصراف النحر المشير من صلاة العدة او دفعه من النحر

اذا مشى وأصوب للامام اصح أحاديثها وقال في عام هذه الاحبار السافرون
 واحباب الزور دعوا امراء العلم غير ملكا فانه كان يرى ان يدفع قبل طوع الشمس
 وقبل الاسفارة لا يؤبط ويقل الزور غير وان مشهود أقول ثبت ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم دافع عنه اعداء جميع جزيه غير اعداء السكينة
 والوفاء وهو صاف نامة والواضح في ولده يحيى والبركر من قوله
 عليكم التسليم والوفاء لا ينظر واحد فيكم منكم كاي موضع في طرادي
 محسوس مشهود وابر عمر وابر عمار وابر الزبير ونعم عليه كبر من اهل العلم
 و ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم شكل الطريق الرشاش الفرج على
 الجرح الكبير حتى اذا لمرة عند النقرة **ثالث وقت قطع الطيبة**
من الحج ثبت ان الفضل بن عمار قال قد نذر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عده خيخ فلم ار الا نمرته الذي حتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في الوقت الذي يقطع فيه الحاج التلبية فكان ان عمر اذا قد مر حاجا او معجلا
 وراهي الحزب ترك التلبية حتى يطوف بالبيت وبين الصفا والمروة ثم يعود بها
 وفيه قول في زعموا للحاج يقطع التلبية اذا اناخ الى الوقوف روي هذا القول
 عن سعد بن زكي وقاصر وعائشة ام المؤمنين وروى عن علي بن الخطاب
 وام سلمة انها كانا يلبيان فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في وقت
 التلبية اذا راى الى التلبية وفيه قول ثالث قاله الحسن بن النضر قال يلوحي في
 العبادة بمر عرفة فاذا صلى العبادة فاستكعبها وفيه قول رابع وهو ان يلوحي
 حتى يري جميع العتبة ثم يلوحي الى الان بعضهم قال يقطع مع اول حصاة رويها
 وقال عمر بن زكي يري الحق هذا قول مشهود وابر عمار وميمونه وفيه قال عطا
 وطارش وشعيب بن جبر والصحبي والشافعي والزهري واحمد بن حنبل واصحاب
 الرأي واستعملوا في الوقت الذي يقطع التلبية عند روي الخبر بغيره فقال الزهري
 والشافعي وابر الزور واحباب الزور يقطع مع اول حصاة روي في ذلك طائفة حديث

روي
 في
 الحج

10
 11
 12
 13
 14
 15
 16
 17
 18
 19
 20

في
 الحج

الذي يارب عليه سورة البقرة ومن كان يري في طرادي حار بن عبد الله وعطا
 بن زكي راج والشافعي واحمد بن الزهري والشافعي واحمد بن الزهري وقال مالك
 يرميها من اقلها الحب الى ريد ورواه عن اصحابه والشافعي واحمد بن الزهري
 وما اهل البيت من حيث رماها راي ان يرميها الى اقلها في مشهود احب
باب التلبيع مع كل حصاة ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم يرمي مع كل حصاة رماها به قال ابراهيم ومالك والشافعي وكان ابراهيم
 وابر مشهود في ابراهيم روي الحارث بن ابراهيم اجعله خمارا ورواه نافع بن ابراهيم
باب روي الحارث بن ابراهيم روي في ذلك عطاء بن ابراهيم ورواه نافع بن ابراهيم
 في ذلك عطاء بن ابراهيم ورواه نافع بن ابراهيم ورواه نافع بن ابراهيم
 ورواه نافع بن ابراهيم ورواه نافع بن ابراهيم ورواه نافع بن ابراهيم
 وكان ملك والشافعي وامر بن روي واحباب الزور في ذلك وقال الحسن بن علي
 روي عن ابراهيم بن عمار انه قال لم يروى في ذلك عطاء بن ابراهيم ورواه نافع بن ابراهيم
 الذي يترك قال البركر بن ابراهيم روي في ذلك عطاء بن ابراهيم ورواه نافع بن ابراهيم
 احد الرجب علي بن روي في ذلك عطاء بن ابراهيم ورواه نافع بن ابراهيم
الرقيم روي في ذلك عطاء بن ابراهيم ورواه نافع بن ابراهيم
 انه عطاء بن ابراهيم روي في ذلك عطاء بن ابراهيم ورواه نافع بن ابراهيم
 روي من اهل العلم لا يروى عنه روي في ذلك عطاء بن ابراهيم ورواه نافع بن ابراهيم
 نمر بن روي في ذلك عطاء بن ابراهيم ورواه نافع بن ابراهيم
 وقال الحسن بن ابراهيم اجزاء روي في ذلك عطاء بن ابراهيم ورواه نافع بن ابراهيم
 وقال احمد بن حنبل في ذلك عطاء بن ابراهيم ورواه نافع بن ابراهيم
 طر حليم روي في ذلك عطاء بن ابراهيم ورواه نافع بن ابراهيم
 نمر ورواه نافع بن ابراهيم ورواه نافع بن ابراهيم ورواه نافع بن ابراهيم
 والواضح والخصا والمثل في روي في ذلك عطاء بن ابراهيم ورواه نافع بن ابراهيم

الحارث

فاعلادك وانما نحن نألف اليك حارة **تأب**
 اليهود التي لا بد ان كانت موجودة في
 المهدى من الضحية في بيت اريستو الله صلى الله عليه وسلم
 قال لا يجوز من النجاسات اربع العوراء المزعجوها والعرجاء المبرججها
 والمريضة المبرصها والجمعا والولا نبت وقال عطاء الله في معاصي الخدع
 بطل من المهدى ما شاهدها من اربعه قال الميت من تعدد والشامع من يوتور
 وكاطا وشرفا لغيره في الدماء العوراء المزعجها والمريضة المبرصها
 وقال عطاء الله في الخدع كطعام غيره وان كان خدع منها شيئا
 أو شققت جازت وقال مالك في كرمه لغيره في النور والشمع والجمعا والورا
 والعوراء للحد وقال صاحب الراية المذموم للحد والحد اهد العبر في
 واحد منها ولا العوراء والجمعا التي لا تدعى وغيره في القصص والمكشور والفر
 واذا ذهب ذلك العبر اولئك الان راجع ولود هب الترمذ لك في
 وهذا قول النعمان وقال عوف ومحمد اما عن مسوقه اكا الذي يفي كثرها
 ذهب اجزاء ذلك وجواب المجرة الدن كجوابه في العبر وقول معروف ومحمد
 من الذهب كقولها في العبر وقال جميعا لا يخفى الا عني وقال مالك في العوراء المزعج
 من الا بل ولجج ابل العلم على من راجع هديا حتى لا عيب فيه ونه
 اشترطه واحسنوا في المرفوع هديا حتى لا عيب فيه ذلك فكان عطاء الله
 والبر في القصص والنور والشمع يقولون انما اشترطها شريطة فاضا بها عيب
 فانها اجريت رويها ذلك في النور وقال عطاء الله المهدى وهو صحيح شهر
 حتى بعد ذلك او اعرأجاعه وبه قال مالك والشامع وقال صاحب الراي
 لا غيره وان كان مشاهدا **تأب** احارة الخدع من
 الصان عند الجعنة من المهدى **تأب** ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال لا تدعوا احد عمن الصان الا ان يمشي عليكم فانما

٢٠

حدة

حدة عن المصان وقد اختلف فيه فان ابراهيم بن ابي بصير في المهدى من
 قد انما افرودك ولا يصح من العورة كذا كذا وكان ذلك من ابراهيم بن
 شعبة والسامع واحد والشمع واحد والشمع واحد والشمع واحد
 من الصانع النجاسات والحد وغيره وهو من الا برع في العوراء المبرججها
 وكان ابو بكر بن عازم في المهدى من الصان والبشر من الغر والادب والشمع
 وكان من ذلك والشمع المبرجج من الا برع في العوراء المبرججها
 من الا برع في العوراء **تأب** الصديق في المهدى **تأب** حلة
وحالة البذر ثبت لزمنا قال ابو بكر بن عازم في المهدى من الصان
 وقيل ان ابراهيم بن عازم في المهدى من الصان والبشر من الغر والادب
 منها شيئا وقال النعمان في المهدى من الصان والبشر من الغر والادب
 حارة منها شيئا واحسنوا في المهدى من الصان والبشر من الغر والادب
 واشترطه في المهدى من الصان والبشر من الغر والادب
 وشعبة في المهدى من الصان والبشر من الغر والادب
 لا باس في المهدى من الصان والبشر من الغر والادب
 عطاء الله في المهدى من الصان والبشر من الغر والادب
 باسما عطاء الله في المهدى **تأب** الحكم من مخرج النجاسات
 والهدايا قال الله تبارك وتعالى في المهدى من الصان والبشر من الغر والادب
 وقال عطاء الله في المهدى من الصان والبشر من الغر والادب
 من المهدى وقال مالك في المهدى من الصان والبشر من الغر والادب
 واحسنوا في المهدى من الصان والبشر من الغر والادب
 وقال عطاء الله في المهدى من الصان والبشر من الغر والادب
 بوكر بن عازم في المهدى من الصان والبشر من الغر والادب
 وما كان من مخرج الصديق او فدية او كفاؤا وبوكر بن عازم في المهدى من الصان والبشر من الغر والادب

قول

او نه زود و روياعو الخش فولا نأبوا و هو انه كان لم يباشرا ان ياكل من جمل العبد
 وقد راسنا ان ردا العبد الى ربي و كان عدي الخ و لم تفعه و الطوع ولا يكره من
 ذلك و قالوا كل من العبد يملكه الذي شأه فاستدعيه او امره او هدي
 فبيع او يطوع ومن العبد يملكه الا بدنه الا اذا حرر العبد او تاهت له العتاق
 وقال الشافعي و ابن زيور و ما كان اصله تطوعا من العتاق و كان له و لم يجره و قد اشتهر
 و يصدق و هو ان ياتي بغيره بغيره ملك و الله يصدق و الشافعي و احمد و يحيى
 و ابو حنيفة و ابو حنيفة و ابو حنيفة و ابو حنيفة و ابو حنيفة و ابو حنيفة
 اذا اكل من العبد و هو يطوع عتقه قال ابو حنيفة و الشافعي و احمد و يحيى
 الدين و اذا اكل من عدي التطوع عتقه او ما يكرهه و فكره حنيفة ان يكرهه
 امره ان يصدق بغيره و يرسل الى عتقه سئلته و ما كان له و بعد قال الشافعي و احمد
 و يحيى و ما كان له يكرهه و يصدق و يطوع المأذون و قال ابو حنيفة و يصدق
 التت و ما كان له يصدق و يكرهه و قال ابو حنيفة و ما كان له يصدق
 ان يصدق و ما كان له يصدق
باب في اكله و زكوة التدين
 نعم ان رسول الله صلى الله عليه و سلم قال انما بالمرء اذا اكل العبد الناحي و كطهر
 و قد اختلفوا في زكوة التدين و هو عتقه عتقه و ابن زيور و احمد و يحيى و قالوا
 لا ياشي زكوة التدين و هو عتقه عتقه و لا يكرهه و لا يكرهه و لا يكرهه
 ولا يكرهه و قال الشافعي و ابن زيور و احمد و يحيى و لا يكرهه
 الا من زكوة التدين و لا يكرهه و قال ابو حنيفة و لا يكرهه
 احتاج و قد عتقه عتقه و لا يكرهه و قال ابو حنيفة و لا يكرهه
 التدين و قال ابو حنيفة و لا يكرهه و قال ابو حنيفة و لا يكرهه
 قال ابو حنيفة و لا يكرهه و قال ابو حنيفة و لا يكرهه
 ان يكرهه و لا يكرهه و قال ابو حنيفة و لا يكرهه
باب في اكله و زكوة التدين
 نعم ان رسول الله صلى الله عليه و سلم قال انما بالمرء اذا اكل العبد الناحي و كطهر
 و قد اختلفوا في زكوة التدين و هو عتقه عتقه و ابن زيور و احمد و يحيى و قالوا
 لا ياشي زكوة التدين و هو عتقه عتقه و لا يكرهه و لا يكرهه
 ولا يكرهه و قال الشافعي و ابن زيور و احمد و يحيى و لا يكرهه
 الا من زكوة التدين و لا يكرهه و قال ابو حنيفة و لا يكرهه
 احتاج و قد عتقه عتقه و لا يكرهه و قال ابو حنيفة و لا يكرهه
 التدين و قال ابو حنيفة و لا يكرهه و قال ابو حنيفة و لا يكرهه
 قال ابو حنيفة و لا يكرهه و قال ابو حنيفة و لا يكرهه
 ان يكرهه و لا يكرهه و قال ابو حنيفة و لا يكرهه

ملك

و احسنه و حسن
فليس له ان يكرهه
و ما كان اصله

عنه
و هو امره
اعله بالنا و كان
الحصيلة و الحيا و الله

المرء

ابقاف اليد بعرفة فكا و ان عتقه لابي العبد لا ما عتقه به و يوفى مع العتق
 يد مع به حتى يدفع الناس منه الا و شفع و قال سعيد بن جبير و اصح ما لم يرد
 من العتق و العتق و قالوا ملك احب للناس ان يشتروا به و من حيث عرفوا فانها
 در ذلك ما لم يملكه عتقه و قال ابو حنيفة و قال ابو حنيفة و قال ابو حنيفة
 ملكه لغيره و لا يملكه لغيره و لا يملكه لغيره و لا يملكه لغيره
 بالهدي و يوفى و يصدق و يكرهه و قال ابو حنيفة و لا يكرهه
 فلا يعرف به و ذلك عن ابن عباس و قال الشافعي و ابن زيور و احمد و يحيى
باب ما يفعل بالهدي اذا عطي قبل بيعه حله
 و ما كان له يكرهه و قال ابو حنيفة و لا يكرهه
 قال ابو حنيفة و لا يكرهه و قال ابو حنيفة و لا يكرهه
 الذي قالوا ملك و الشافعي و احمد و يحيى و ما كان له يكرهه
 ما يطوع به المرء من اليد اذا عطي و يكرهه فكا و ان عتقه لابي العبد لا ما عتقه به
 قال و يكرهه و لا يكرهه و قال ابو حنيفة و لا يكرهه
 للشع و الكلاب و قال ابو حنيفة و لا يكرهه
 و ابن زيور و احمد و يحيى و ما كان له يكرهه
 قال ابو حنيفة و لا يكرهه و قال ابو حنيفة و لا يكرهه
 عن النبي صلى الله عليه و سلم و قال ابو حنيفة و لا يكرهه
 قالت عائشة فان كانا جازعا فليكرهه فكا و لا يكرهه و قال ابو حنيفة و لا يكرهه
 ايد لها و ان كانا تطوعا فان شاعرا فليكرهه فكا و لا يكرهه و قال ابو حنيفة و لا يكرهه
 واجبا فليكرهه فكا و لا يكرهه و قال ابو حنيفة و لا يكرهه
 والنوصية و قال ابو حنيفة و لا يكرهه و قال ابو حنيفة و لا يكرهه
 و به و لا يكرهه و قال ابو حنيفة و لا يكرهه
 عدي الخ و لا يكرهه و قال ابو حنيفة و لا يكرهه
 عدي الخ و لا يكرهه و قال ابو حنيفة و لا يكرهه

و ما كان له

عنه
يكرهه و لا يكرهه

قد رما يقتصر من راسها فاعلم انهم والسامعي واحد والتحق را بنور نور
 يقتصر من راسها فكان را بنور السامعي واحد والتحق را بنور نور كل حرف
 ملأ الله وذكرا بالحق قول الله عز وجل وروى عن علي عليه السلام ان اخذته زينة
 اصابع ميوصة اواربع اصابع وعن الشعبي انه قال قد مضى وقال قتادة بقصر
 التبت اواربع وقال قتادة بنت شبرو الهاء التي تعدت بأحد نحو اربع وفي
 الشاه اشارت بانها لسان واحد ونقل وقد علم بأحد من جميع زور راسها
 وما اتحد من ذلك فصرقها ولا في عنده ان يأخذ من بعض الخزير ويضع
 بعضها في البركة في ما وقع عليه اسم يقتصر ان يأخذ من جميع الخزير فترافقه
ثابت اباحة التطيب يوم الحج بعد الحلق قبل الافاضة
 ثبت عن ابنه انها قالت كنت لطيف رسول الله صلى الله عليه وسلم لحرامه
 قبله عزم عليه فلما رافقه بالبيت وقد اختلف أهل العلم فيها اربع الخراج بعد
 رمي عن العزيمة قبل الطواف بالبيت فقال عبد الله بن الزبير وعائشة وعقبة
 وشامر عبد الله بن عباس والشافعي وعبد الله بن الحنفية وجاهل بن زيد والشافعي
 واحد والتحق را بنور راجع الى الراي في كل شيء الا الشك روي في كل شيء من
 وقال عمر بن الخطاب اجمع ذلك كله في الابدان الطيبات وقال مالك بن النضر
 الى الشك والطيب والصبي قد اختلف فيه عن الحنفية في كل شيء من مضمون
 عنه ما ذكرناه عنه وذكر بن داود المتأخرون انه قال في كل شيء من الابدان
 والصبي وبه قولنا مشروفا والحمد لله ارجو ان يكون من زينة حتى يطوف
 بالبيت كذلك اقول الله وقال عمر بن الخطاب من حلق الطواف بالبيت يوم الحج
 الى يوم اللحد رافاه لا يفتقر الى طيب ولا الجماع ولا تطيب وقد اختلف فيه
 عن الحسن بن علي بن عمار الزوري عنده شئ من يخصص في اقله بغير طاهر
 عابسة فترك ثابت ما يبيع من روي الحنفية يوم الحج
 ولم يخلو وكان عطاء بن نوح وملك بولس را بنور السامعي ادمي

والأحوال

قال

الحنفية قبل الحلق وقال أبو ثور له ان تطيب ومصحف قبل الحج والشافعي
 اجمع له الا شيئا ادمي وحلق وقال أصحاب الراي في كل شيء من طيبا
 خارج الحج وعليه الحق اراكم رجلان قد افسدوا عليه ولدك لا تطيبا ولا تطيب
 لبيته الخاء مثل رجلان فان طهر عليه شئ بأكث طواف
الافاضة قال الله تعالى في قصصنا عنهم وبنو عاد وبنو نوح واليه
 العتير وراجع أهل العلم على ان هذا الطواف طواف الافاضة والبيت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ادمي هو الطواف طواف ايام السنن وكانه مؤد للرجل
 الذي رجع الله عليه ولا شئ عليه ولا يجره واختلفوا فيها على راجح
 الخرافة حتى مضى ايام السنن فكان عمار السامعي را بنور روي عن
 محمد بن يحيى شئ عليه وكان عمر بن دينار وارس عليه بغير طواف الراي
 بعد الصد رايا وقال الحنفية والتحق را بنور في الافاضة الى البقرة وقال الشافعي
 به من حج الكوفة قبل طواف الصد روي في مكة حتى يقضيه وعليه
 دم لنا حرة وقال مالك بن نزار ذلك فعله دم وقال رافعه في الفصل
 واخره فلا شئ عليه قال أبو بكر الجبالي بنور روي عن رافعه روي
 بعد ايام السنن في الحج ولا شئ عليه واختلفوا فيها على طواف الزمان روي
 يرجع الى الله تعالى طواف الزمان وملك والسامعي واحد والتحق را بنور روي
 الراي يرجع حتى طوف فترافقه عن ذلك وقال أبو بكر بن داود وروى عن
 عمار قولا قالنا وما روي ان عمار بن زكريا وعمره وكذلك قال الحسن بن علي بن العلم
 قبله واختلفوا في من ترك شوطا من طواف الزمان فاعطاه لا يجره يوم الحج
 الا شئ واو. وقد اختلف مع ذلك السامعي واحد والتحق را بنور
 وغيرهم اجماعا وان شئ را بنور روي عن علي بن محمد روي عن علي بن محمد
 روي عن اربعة اصناف من طواف الزمان في الحج اوطاف الحج روي عن علي بن محمد
 طوافه ولم يكره طوافه ذلك ولا شئ يرجع الى الكوفة ان شئ من

روي
 الطواف
 ولا أعلم
 ان من طواف
 عن رافعه
 الحج

من العبد المحترس قال السامعي واللبث العبد من جأولة بطول الحصر وكذلك
 تفرد **قَابُ** **بِضْرُ الصَّلَاةِ بِمَالِحٍ** نَشَأَ أَرَادَ حَصْرَ
 دَاصِلَتِ مَعَ رُشْوَالَةِ صَلَاتِهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُكْعَتَيْنِ مَعَ رُكْعَتَيْنِ وَمَعَ
 عَمْرٍ رُكْعَتَيْنِ مَعَ عَمْرٍ جَدَارًا مَرَّاتَهُ وَكُنْتُ وَفَدًا حِجْرًا كَلِمَةً عَنِ
 أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَى مَرَجٍ عَنْ أَمْرِ الْحِجْرِ إِلَى مَوَالِهِ لَا يَصْرُ الصَّلَاةُ وَخَلْفَ أَهْلِ
 عَمْرٍ مَكَاتٍ مَزَالَهُنَّ الْمُهْمِنِينَ عَمْرٍ أَمْلَهُنَّ كُنَّا الْقُسْمَةَ مَعْمِدَةً وَمَتْلَمَّ عَمْدٍ
 وَمَلَكٌ وَالْأَرْزَاقُ رَاقٍ يَقُولُونَ يَفْصُرُ وَالصَّلَاةُ بِمَا وَفَرَقُوا فَالْعَامَّةُ حَامِدٌ
 وَالزُّهْرِيُّ وَابْنُ جَرَّاحٍ وَالنُّوْرِيُّ وَالشَّافِعِيُّ وَابْنُ الْقَاسِمِ وَابْنُ بَرَكَةَ وَابْنُ رَاحِدٍ
 الرُّمِّيُّ وَكَذَلِكَ لَقَدْ لَاحِظُهَا بِالْحَدِيثِ عَلَى أَنْ يَخْرُجَ الْمَسَامِرُ لَهُ فَيَعْرِضُ أَمَّا الْحِجْرُ
 أَنَّهُ يَمُورُ الصَّلَاةَ فَارْحَمَكُمُ اللَّهُ تَابَ الْإِدَامُ فِيهَا السُّبُوحُ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ
 فَاصْبِرْ كَانُوا مُسْتَأْذِنِينَ بِرَبِّهِ مَعْنَى لَوْ أَنَّ جَعَلَ يَفْصُرُ مَرَّةً لَمْ يَمُورْ **بَابُ**
النَّعْرِ مِنْ مِمَّا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي مَجْلَدٍ يَوْمِينَ فَلَا تَعْلَمُهُ وَمَنْ تَعْلَمُهُ
 أَنَّهُ عَلَيْهِ لَمْ يَتَقَرَّرْ وَتَبَّ أَرْسَلَهُ اللَّهُ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَا مَوْعِدُهُ مِنْ مَجْلَدٍ
 فِي يَوْمَيْنِ فَلَا تَعْلَمُهُ وَمَنْ تَعْلَمُهُ فَلَا تَعْلَمُهُ رَاجِعُ أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَى الْخُرَافَةِ لَمْ يَرِجْ مِنْ
 الْخَلْقِ مَنْ مَاتَ حَتَّى يَلِدَ خَارِجًا عَنْ الْمَرْءِ عَمْرٍ مَكَاتٍ فِي النَّعْرِ لَوْلَا نَعْرِ
 مَعْدُ الزُّوْلَاةِ وَمِنْهُ الْيَوْمُ الَّذِي يَلِي يَوْمَ النَّعْرِ فَيَلِ نَعْرِ يَلِ الْعَمْرُ مِنَ الْخَلْقِ
 فَالْعَمْرُ رَكْعَتُهُ الْمَسَامِرُ نَعْرِ الْخَلْقِ إِلَى الْعَمْرِ حَتَّى يَفْصُرَ مَعَ السَّامِعِ وَكَذَلِكَ أَلَا نَعْرِ
 وَحَامِلِينَ يَدُ عَطَا وَطَارَتْ وَجَاهُهَا رُكْعَتَيْنِ وَالنَّعْرِ وَمَلَكٌ وَأَهْلُ الدِّبَةِ وَالنُّوْرُ
 وَأَهْلُ الْفَرَقِ وَالسَّامِعُ وَأَحْمَدُ وَابْنُ جَرَّاحٍ وَكَذَلِكَ لَقَدْ لَاحِظُهَا عَلَى وَجْهِ الْخَلْقِ
 فَجَلِيَّةٌ يَوْمَيْنِ فَلَا تَعْلَمُهُ لَقَدْ لَاحِظُهَا أَمْرُهُ شَيْءٌ مِنَ الْعَمْرِ وَفَدًا رُكْعَتَيْنِ
 عَنْ النَّعْرِ وَالْحَقُّ رَاجِعًا فَلَا مَرَّةَ الْعَمْرِ وَهُوَ عَمْرُ الْيَوْمِ النَّعْرِ مِنَ الْخَلْقِ
 لَمْ يَفْصُرْ الْعَمْرُ وَفَدًا لَمْ يَكُنْ وَأَلَا دَلَّ الْخَلْقُ وَالْقُرْآنُ وَالْخَلْقُ وَالْخَلْقُ
 الْكَلَامُ وَالنَّعْمَةُ **بَابُ** اخْتِلَافِهِمْ فِي الرُّخْصَةِ لَامِلٌ

م أَعْلَى

أَعْلَى الْحَاجِ قَسْرٌ

بَدَلٌ مَلِكٌ وَأَمْرٌ

مَكَاتٍ وَأَلَا دَلَّ الْخَلْقُ وَالْقُرْآنُ وَالْخَلْقُ وَالْخَلْقُ وَالْخَلْقُ وَالْخَلْقُ
 وَفَدًا رُكْعَتَيْنِ مَعَ عَمْرٍ جَدَارًا مَرَّاتَهُ وَكُنْتُ وَفَدًا حِجْرًا كَلِمَةً عَنِ
 أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَى مَرَجٍ عَنْ أَمْرِ الْحِجْرِ إِلَى مَوَالِهِ لَا يَصْرُ الصَّلَاةُ وَخَلْفَ أَهْلِ
 عَمْرٍ مَكَاتٍ مَزَالَهُنَّ الْمُهْمِنِينَ عَمْرٍ أَمْلَهُنَّ كُنَّا الْقُسْمَةَ مَعْمِدَةً وَمَتْلَمَّ عَمْدٍ
 وَمَلَكٌ وَالْأَرْزَاقُ رَاقٍ يَقُولُونَ يَفْصُرُ وَالصَّلَاةُ بِمَا وَفَرَقُوا فَالْعَامَّةُ حَامِدٌ
 وَالزُّهْرِيُّ وَابْنُ جَرَّاحٍ وَالنُّوْرِيُّ وَالشَّافِعِيُّ وَابْنُ الْقَاسِمِ وَابْنُ بَرَكَةَ وَابْنُ رَاحِدٍ
 الرُّمِّيُّ وَكَذَلِكَ لَقَدْ لَاحِظُهَا بِالْحَدِيثِ عَلَى أَنْ يَخْرُجَ الْمَسَامِرُ لَهُ فَيَعْرِضُ أَمَّا الْحِجْرُ
 أَنَّهُ يَمُورُ الصَّلَاةَ فَارْحَمَكُمُ اللَّهُ تَابَ الْإِدَامُ فِيهَا السُّبُوحُ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ
 فَاصْبِرْ كَانُوا مُسْتَأْذِنِينَ بِرَبِّهِ مَعْنَى لَوْ أَنَّ جَعَلَ يَفْصُرُ مَرَّةً لَمْ يَمُورْ **بَابُ**
النَّعْرِ مِنْ مِمَّا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي مَجْلَدٍ يَوْمَيْنِ فَلَا تَعْلَمُهُ وَمَنْ تَعْلَمُهُ
 أَنَّهُ عَلَيْهِ لَمْ يَتَقَرَّرْ وَتَبَّ أَرْسَلَهُ اللَّهُ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَا مَوْعِدُهُ مِنْ مَجْلَدٍ
 فِي يَوْمَيْنِ فَلَا تَعْلَمُهُ وَمَنْ تَعْلَمُهُ فَلَا تَعْلَمُهُ رَاجِعُ أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَى الْخُرَافَةِ لَمْ يَرِجْ مِنْ
 الْخَلْقِ مَنْ مَاتَ حَتَّى يَلِدَ خَارِجًا عَنْ الْمَرْءِ عَمْرٍ مَكَاتٍ فِي النَّعْرِ لَوْلَا نَعْرِ
 مَعْدُ الزُّوْلَاةِ وَمِنْهُ الْيَوْمُ الَّذِي يَلِي يَوْمَ النَّعْرِ فَيَلِ نَعْرِ يَلِ الْعَمْرُ مِنَ الْخَلْقِ
 فَالْعَمْرُ رَكْعَتُهُ الْمَسَامِرُ نَعْرِ الْخَلْقِ إِلَى الْعَمْرِ حَتَّى يَفْصُرَ مَعَ السَّامِعِ وَكَذَلِكَ أَلَا نَعْرِ
 وَحَامِلِينَ يَدُ عَطَا وَطَارَتْ وَجَاهُهَا رُكْعَتَيْنِ وَالنَّعْرِ وَمَلَكٌ وَأَهْلُ الدِّبَةِ وَالنُّوْرُ
 وَأَهْلُ الْفَرَقِ وَالسَّامِعُ وَأَحْمَدُ وَابْنُ جَرَّاحٍ وَكَذَلِكَ لَقَدْ لَاحِظُهَا عَلَى وَجْهِ الْخَلْقِ
 فَجَلِيَّةٌ يَوْمَيْنِ فَلَا تَعْلَمُهُ لَقَدْ لَاحِظُهَا أَمْرُهُ شَيْءٌ مِنَ الْعَمْرِ وَفَدًا رُكْعَتَيْنِ
 عَنْ النَّعْرِ وَالْحَقُّ رَاجِعًا فَلَا مَرَّةَ الْعَمْرِ وَهُوَ عَمْرُ الْيَوْمِ النَّعْرِ مِنَ الْخَلْقِ
 لَمْ يَفْصُرْ الْعَمْرُ وَفَدًا لَمْ يَكُنْ وَأَلَا دَلَّ الْخَلْقُ وَالْقُرْآنُ وَالْخَلْقُ وَالْخَلْقُ
 الْكَلَامُ وَالنَّعْمَةُ **بَابُ** اخْتِلَافِهِمْ فِي الرُّخْصَةِ لَامِلٌ

يَوْمٌ

كَذَلِكَ

أَنْ تَجِدَ

حزق

قال لا فرق بيني وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم قالته الخيرة لا يصنع فيها ولا يفتنى
بشرها راجع الى العلم على غير قطع فيها واختلفوا بهما على من قطع فيخرج
من غير الحق الملك وابو نورا بن علي عليه السلام قال لا شقاق بيني وبينك
من غير الحق من غير ما كان ارجو اني في السجدة والبرق وقالة الحسية
وما اسمع به فيه من غير ما كان ارجو اني في السجدة والبرق وقالة الحسية
والجور والخلابة ذلك مشروفا بلع هذا كان هذا في طعاما فالحكم كل
مستكر نصف ضلع فالو بصر لا احد فله اوجده في هذه في غير ضلع
كتاب ولا منه ولا احصاء وافر كما قال الملك في شجرة الله واجمع كل من خط
عنه من العلم على اية اخذ ما يلائم في الشجرة للمؤمن والشوق والبرق
وعبرها واختلفت اية احد الشوك من غير الحق في باع مجاهد وعطا وعمر
دبار انهم خصوا في ذلك رحمتهم ابونورا في كسر الشافعي وكان علمه حجة اخذ
وروا الشافعي سمها ولا يزوج من اصله ورحمته عمر بن دينار قال اجماع
الراي على اني لا شجرة الناس قطع من اجل فعله فيه قال ابو نورا احد دلاله
انما اجماعها من اخذ الشوك وغيره من الجور والفتنة اذ اخبر خبر القليل منه
والثقل واختلفوا والراي على حجة خبر الجور والفتنة انما اجماعها
بأنه لان الذي يحرم النبي صلى الله عليه وسلم منه الاجتناب الا الا حرج والاختلاف
الامتنان فيه قال يعقوب وحكي عن عطاء بن السجدة وعبد الله بن عباس
الحرم ولا يمنع منه الا الا حرج وقال الراي على كسر الشافعي وقال الملك
فيمن اخذ لدنائه في الحرم ورحمته لعبد ابونورا واهب الراي على احد ما سبق
من الشوق الي الملك قال ابو نورا في العلم احد ما منع منه ونفاه **باب**
صديق خرم المديته واختلفوا في خبر الراي على من عتق
من المديته فقال الملك والشافعي واكثر من قبلنا من علم الامصار فيقولون
لا من اعلى فانه وكان من اعلى في ابونورا صاحب ملك في قوله الراي مثل

كتاب الاحكام **باب الاحكام والاختلاف**
فيها هل يجب وضام لان اختلف اهل العلم في الضحية وقال
طائفة لا يجب وضام والله منذ اوى من فعله كان ما يأمرون بخلاف هذه الراي
انما من كان له بضام من الضميمة وعطا وعلقه والاشود والشافعي واحد
وابونورا وروى اخبار اهل القول على ان لا يك البشور وضام لا على الراي
وعمر واي مشهور بالبرق وقال رقيه نورا كان ربيعة والبيت يتبعه يقولون
لا روي انك المولى لملك لانه الضحية وقال الملك لا يتركها ما رايه في الشوق واصبح
الان يكون عدا ورحمته عن الضحية قال الراي على من اجماعها في الامصار واختلف
الماخ وقال الشافعي الضحية واجب على كل مقيم في الامصار اذ كان مقيما
قال الراي على الضحية والضام لا يتركه عن جرحه ورحمته ولا الشوق ولا اجماع اهل
العلم على جرحه والدليل على ذلك لا يجب وضام في الشوق صلى الله عليه وسلم
من راي مشهور في الجرح وادار ان يصر في الامصار من عدا ولا من المصار
حين يصر قال ابو نورا وركن واجبا في جعل كل المار اياه المحرم
باب **دخ الاصلح** اجمع كل من خط عنه من علم
العلم على الشوق بالا حرج دنا في غير طوع الفجر من جرح واختلفوا في الوقت
الذي يجوز فيه دفع الضحية فكان الشافعي يقول ان اربب التمسر ومضى من التمسر

قال لا فرق بيني وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم قالته الخيرة لا يصنع فيها ولا يفتنى
بشرها راجع الى العلم على غير قطع فيها واختلفوا بهما على من قطع فيخرج
من غير الحق الملك وابو نورا بن علي عليه السلام قال لا شقاق بيني وبينك
من غير الحق من غير ما كان ارجو اني في السجدة والبرق وقالة الحسية
وما اسمع به فيه من غير ما كان ارجو اني في السجدة والبرق وقالة الحسية
والجور والخلابة ذلك مشروفا بلع هذا كان هذا في طعاما فالحكم كل
مستكر نصف ضلع فالو بصر لا احد فله اوجده في هذه في غير ضلع
كتاب ولا منه ولا احصاء وافر كما قال الملك في شجرة الله واجمع كل من خط
عنه من العلم على اية اخذ ما يلائم في الشجرة للمؤمن والشوق والبرق
وعبرها واختلفت اية احد الشوك من غير الحق في باع مجاهد وعطا وعمر
دبار انهم خصوا في ذلك رحمتهم ابونورا في كسر الشافعي وكان علمه حجة اخذ
وروا الشافعي سمها ولا يزوج من اصله ورحمته عمر بن دينار قال اجماع
الراي على اني لا شجرة الناس قطع من اجل فعله فيه قال ابو نورا احد دلاله
انما اجماعها من اخذ الشوك وغيره من الجور والفتنة اذ اخبر خبر القليل منه
والثقل واختلفوا والراي على حجة خبر الجور والفتنة انما اجماعها
بأنه لان الذي يحرم النبي صلى الله عليه وسلم منه الاجتناب الا الا حرج والاختلاف
الامتنان فيه قال يعقوب وحكي عن عطاء بن السجدة وعبد الله بن عباس
الحرم ولا يمنع منه الا الا حرج وقال الراي على كسر الشافعي وقال الملك
فيمن اخذ لدنائه في الحرم ورحمته لعبد ابونورا واهب الراي على احد ما سبق
من الشوق الي الملك قال ابو نورا في العلم احد ما منع منه ونفاه **باب**
صديق خرم المديته واختلفوا في خبر الراي على من عتق
من المديته فقال الملك والشافعي واكثر من قبلنا من علم الامصار فيقولون
لا من اعلى فانه وكان من اعلى في ابونورا صاحب ملك في قوله الراي مثل

قوله

الانعام

[illegible]

فوزم
اوشور انسى
لقره وحنه

تذکرہ شاعرانہ

فاشترى غير هادى عظام وجد الأثر في راسه التي في جملتها أو الأثر فيه مما فاته
 صبح بها ما لله وإن كانت أقل منه صعدت بصلوات الله عليه من بعد ذلك
 ما يد الله **باب الأصحية منوت صاحبها**
 واحتلوا في الأصحية منوت صاحبها أصلها فقالوا أن صاحبها أهل البيت
 ما عوا وقالوا في رعاياها ما عوا في رعاياها من غير أن يكونوا من آل البيت
 فقالوا في آل البيت ما عوا في آل البيت من غير أن يكونوا من آل البيت
باب اصواف الاضاحي واولادها واولادها
بها من جملتها روي عن علي بن ابي طالب رضى الله عنه انه قال
 الله لا يشرب من لبنها الاضلاع ولد هادى ما كان يوم الفجر ما هو ولد هادى
 عن شعبة روى في السنن ان علي بن ابي طالب رضى الله عنه قال
 من جملتها ما عوا في رعاياها من غير أن يكونوا من آل البيت
 ابراهيم بن محمد روى في السنن ان علي بن ابي طالب رضى الله عنه قال
 من جملتها ما عوا في رعاياها من غير أن يكونوا من آل البيت
باب اصوام اهل البيت من
لحوم الضحايا انما يصح اكلها على اربعة اشخاص من المشركين من غير الضحايا
 واحتلوا في اصوام اهل البيت من لحوم الضحايا والصارى من ذلك الخشن
 البصرى روى في السنن ان علي بن ابي طالب رضى الله عنه قال
 من جملتها ما عوا في رعاياها من غير أن يكونوا من آل البيت
 وقد كان ذلك في اصوام البصرى وطلعت الصبية وكردت ذلك البيت
 لحوم الضحايا وكتاب البصرى ما اشبهه بعد ذلك البيت ما عوا في رعاياها
 من جملتها ما عوا في رعاياها من غير أن يكونوا من آل البيت
باب الصحية عبا والبصرى
 من انما عوا في رعاياها من غير أن يكونوا من آل البيت
باب من يصح عنه ولا يصح في كل ملك روى
 عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال
 من جملتها ما عوا في رعاياها من غير أن يكونوا من آل البيت
 عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال
 من جملتها ما عوا في رعاياها من غير أن يكونوا من آل البيت

والاصح ان يصح
 روى في السنن

ومن جملتها

البصرى

ان يخرج من اهل المنعم الرضا التي في جملتها أو الأثر فيه مما فاته
 ما يقين واجب وكان الخشن أو الخشن من غير ان يكونوا من آل البيت
 والبيت من بعد وهو على من يد الكروى وقال الشافعي روى في السنن
 ولا للكتاب ولا لاولاد ولدان من غير ان يكونوا من آل البيت
عناخذ الشعر والاطفار سنة العشر اذا اراد
الزمان يصح ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل العشر
 واراد احدكم ان يقص شعره فلا يقصه من غير ان يكونوا من آل البيت
 ذلك فكان روى في السنن ان علي بن ابي طالب رضى الله عنه قال
 من جملتها ما عوا في رعاياها من غير أن يكونوا من آل البيت
 روى في السنن ان علي بن ابي طالب رضى الله عنه قال
 من جملتها ما عوا في رعاياها من غير أن يكونوا من آل البيت
باب تسمية من يصح عنه
 ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم روى في السنن ان علي بن ابي طالب رضى الله عنه قال
 من جملتها ما عوا في رعاياها من غير أن يكونوا من آل البيت
 وما عوا في رعاياها من غير أن يكونوا من آل البيت
 روى في السنن ان علي بن ابي طالب رضى الله عنه قال
 من جملتها ما عوا في رعاياها من غير أن يكونوا من آل البيت
 والسمه على الله بسم الله فاراد بعد ذلك سمى من كرهه او صلى على محمد
 ما كرهه او قال الله بسم الله فلا روى في السنن ان علي بن ابي طالب رضى الله عنه قال
 من جملتها ما عوا في رعاياها من غير أن يكونوا من آل البيت
 وكرد ان يقول اللهم صل على محمد وآل محمد وقالوا انما كان في السنن
 ان يصح ما روى في السنن ان علي بن ابي طالب رضى الله عنه قال
 من جملتها ما عوا في رعاياها من غير أن يكونوا من آل البيت
 روى في السنن ان علي بن ابي طالب رضى الله عنه قال
 من جملتها ما عوا في رعاياها من غير أن يكونوا من آل البيت
 روى في السنن ان علي بن ابي طالب رضى الله عنه قال
 من جملتها ما عوا في رعاياها من غير أن يكونوا من آل البيت
باب الدخ بالمصلي

روى في السنن

من جملتها
 روى في السنن

من جملتها

في ذلك حاشيته لهم الرسول صلى الله عليه وسلم أراد ان يتركهم فصره الله
مخرجهم الى عذبة لغير العواصم **مستأنس من العقيقة** سمعنا
عن العلاء بن رزقويه يوم السماع استبدلوا بالثنية وعلو يوم السماع وقالوا
مستأنس من العقيقة ان يصدق شعر ابي الصيبر الصبية كرويا عن والده
انها عابت ذلك في حديثها على ابي الصيبر يوم العقيقة كان العقيقة يومه
يقولون فلما رآه ابي الصيبر يوم العقيقة فاحشوا له عرقه وكرهه وجره ذلك
الزهرى ومكك والساعة واحد ونحو ذلك في الحديث فذكر ذلك في حديث عاتمة
ابو هريرة عليه السلام في حديثه يوم العقيقة فذكر ذلك في حديث عاتمة
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اباها لما كان الدم يمشي في راسه
سلى الله عليه وسلم قال لا يدرى عنه مثا وميضوا عنه الا اذا ادا الى الصبي
الله عليه وسلم فقاموا باطافه الا انه اعده والد فذكر انه فخر من اكره الا فخر
جابر بن عبد الله بن الصديق فذكر ذلك في حديثه يومه واما في الحديث
المصري فذكره يومه يوم سماعه يومه قال ذلك وحده ونحو غيره في النقال
قاعدة الما في ذلك بعد الفخر عند من اللبلة التي في عليه وارتد في الحديث
له من طلبة تلك شيخ اباي في كتاب عنه ترجمه وقد اخبرنا في الحديث
عنه يوم سماعه فذكر عفاها في الحديث واجر ابي حنيفة في الحديث الاخر
وقال ابا عبد الله العقيقة وتعد بها وقد روى عن عاتمة رضي الله عنها انها
قالت في يوم السماع فان لم يعمل في يومه عسر فليعمل في يومه واحد وعشرين
قال يحيى بن جابر ملك مولاة الرجل كثر عابا في ذلك في يوم السماع فذكره
ابن عمر بن وهب في الحديث ان اباها من ابي الصيبر في حديثه وقد اخبرنا في
العقيقة العقيقة يومها عاتمة انها قالت في ذلك في الحديث فذكر ذلك
وضيح في حديثه ويذكر ذلك في الحديث السماع وقال يحيى بن جابر في الحديث
او قال كذا في الحديث في الحديث ولا يصدق في حديثه وقال عاتمة في حديثه

وروى

وقد بلغنا عن ابيهم في الحديث وقال عاتمة في حديثه في حديثه في حديثه
الساعة العقيقة سنة واجبة ونحوها من الحديث ما يتفق عليه الصحابة ولا يباع
لغيرها ولا يتركها ولا يتركها في الحديث ما يتفق عليه الصحابة ولا يباع
طائفة ان يتركها في الحديث ونحو ذلك في الحديث في الحديث في الحديث
عنهم ومكك انما في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
ابو بكر بن عبد الله بن الصديق في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
الا ان يكون عاتمة في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في حديثه
ولا يصدق في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
لا يصدق في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
احمد بن حنبل في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
احمد بن حنبل في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
ومكك في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
علاء بن رزقويه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
الله في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
اذ اخبرنا في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
صلى الله عليه وسلم انه قال الكوفة عذرة يوم العقيقة باسماكم واسما ابائكم ما حضروا
اسماكم والى الله صلى الله عليه وسلم احب الاسماء الى الله عبد الله وعبد الرحمن
وقد سمي ابو الله صلى الله عليه وسلم واسما اباهم وواسما ابيهم بالاسم
الاسماء الى الله اسماء الدنيا وقد ثبت في الحديث صلى الله عليه وسلم ان من سمي بالاسم
ولا يتركها في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه

كتاب الختان

عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
عليه وسلم قال في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه

و الغفر انما الله الغفر له

مع ۲

[illegible][illegible]

تغیر عشر و

خ
إلى مدحها

مَنْ كَفَرَ بِهِ

واذ ارسل الصيد بنصره وسير فادركه كانه فارملا كما قيل لا يجوز ان يترك
 وانه قال الحمد والثناء اذ اعلم ان السم قد قتل وقال فابعد ان كان فاكله جابر
باب الصيد يصرب فبين منه غصرا او قطع
بنصفين واختلف في الصيد يصرب فبين منه غصرا او قطع
 الذي يصرب منه ويركض اليه في اقول ان يصعد وقادة وقال ابن عباس وعطاء بن ابي سفيان
 وذلك الصبي وكلمه وانما يصرب منه فكله كله وبه قال قتادة والرواية في الصيد فكله
 قاله الخليل يعيد بعد صربه ساعة او مدة السهم وقال مالك ان صربه يقطع
 ما بين اظفار اوتان يصرب منه فكله فكله وبه قال اللين وسعد بن ابي ادهم
 الرازي والنوري وقال الحسن البصري في الصيد يقطع منه غصرا ياكلها جميعا
 بان يقطع في الفم ولا يرمي صيدا فان صده غصرا اذ تركه كانه اكل الصيد
 المذكور واذا كان الفم الذي لم يصب منه لا يقطع وان ضرب صيدا يقطع ما بين اوتان
 منه غصرا وان كان مكانه اكل جميعا **باب الرامي في ميان**
صيد او احد غنائه الاخر قال الشافعي واذا رمي رجل
 صيدا افسد او وقع صيده او وقع به الحال الى لاند والصيد افسد فيهما من اكل
 ما حرمه ذواته اكله كانه اكل ما كان على الراي فبمنه الحال التي رماها فكلها
 او فطر غلظه من شاكله لصبي قد صار له صيد ولو رماه الى اصابه وكان
 من غنائه رماه الذي فاسده كان الراي ولو رماه الى اكله هذا هو الفقه في الصيد
 للشافعي ولا يضره ان يتركه يتركه فكله والذي ذكره في الصيد فكله حتى
 لا يستطيع الفرار ما اكله بعد ذلك فكله ولو كان عتوب وعبد على الاخر
 وبه هو في الفقه في الصيد هذا ما قالوا وانما هو الذي يمسك الله عليه ويشتر
 فكله من الجاهل **باب صبيك المترك** قال ابو بكر بن عبد الله
 بن محمد بن ابي لهبه عن جده عن ابي لهبه عن ابي لهبه عن ابي لهبه عن ابي لهبه
 صبي المترك اكله وهو على قول الشافعي واذا رماه الى اصابه الى **باب**

في الصيد بنصره وسير فادركه كانه فارملا كما قيل لا يجوز ان يترك
 وانه قال الحمد والثناء اذ اعلم ان السم قد قتل وقال فابعد ان كان فاكله جابر
 في الصيد بنصره وسير فادركه كانه فارملا كما قيل لا يجوز ان يترك
 وانه قال الحمد والثناء اذ اعلم ان السم قد قتل وقال فابعد ان كان فاكله جابر

السبلة والاحمولة يقع فيها الصيد واختلفوا في السبلة
 والاحمولة يقع فيها الصيد بيد ركه صاحبه وقدمت قتال فابعد ان كان
 الا ان يدركه كانه هذا قول الشافعي وغيره من اصحابه وقادة وبه قال ابن عباس
 وكذلك قال ابن عباس في صبيك المترك قال الشافعي لا يتركه يدركه فكله
 منه ورواه الحسن بن احمد بن حنبل في صبيك المترك قال الشافعي لا يتركه يدركه فكله
 ما بين اوتان يصرب منه فكله كله وبه قال قتادة والرواية في الصيد فكله
 قاله الخليل يعيد بعد صربه ساعة او مدة السهم وقال مالك ان صربه يقطع
 ما بين اظفار اوتان يصرب منه فكله فكله وبه قال اللين وسعد بن ابي ادهم
 الرازي والنوري وقال الحسن البصري في الصيد يقطع منه غصرا ياكلها جميعا
 بان يقطع في الفم ولا يرمي صيدا فان صده غصرا اذ تركه كانه اكل الصيد
 المذكور واذا كان الفم الذي لم يصب منه لا يقطع وان ضرب صيدا يقطع ما بين اوتان
 منه غصرا وان كان مكانه اكل جميعا **باب الرامي في ميان**
صيد او احد غنائه الاخر قال الشافعي واذا رمي رجل
 صيدا افسد او وقع صيده او وقع به الحال الى لاند والصيد افسد فيهما من اكل
 ما حرمه ذواته اكله كانه اكل ما كان على الراي فبمنه الحال التي رماها فكلها
 او فطر غلظه من شاكله لصبي قد صار له صيد ولو رماه الى اصابه وكان
 من غنائه رماه الذي فاسده كان الراي ولو رماه الى اكله هذا هو الفقه في الصيد
 للشافعي ولا يضره ان يتركه يتركه فكله والذي ذكره في الصيد فكله حتى
 لا يستطيع الفرار ما اكله بعد ذلك فكله ولو كان عتوب وعبد على الاخر
 وبه هو في الفقه في الصيد هذا ما قالوا وانما هو الذي يمسك الله عليه ويشتر
 فكله من الجاهل **باب صبيك المترك** قال ابو بكر بن عبد الله
 بن محمد بن ابي لهبه عن جده عن ابي لهبه عن ابي لهبه عن ابي لهبه عن ابي لهبه
 صبي المترك اكله وهو على قول الشافعي واذا رماه الى اصابه الى **باب**

في الصيد بنصره وسير فادركه كانه فارملا كما قيل لا يجوز ان يترك
 وانه قال الحمد والثناء اذ اعلم ان السم قد قتل وقال فابعد ان كان فاكله جابر
 في الصيد بنصره وسير فادركه كانه فارملا كما قيل لا يجوز ان يترك
 وانه قال الحمد والثناء اذ اعلم ان السم قد قتل وقال فابعد ان كان فاكله جابر

باب نصب الشيخ علي اهل الحصون
 الحديث علي بن ابي حمزة رضي الله عنه وشراؤه نصب للشيخ علي اهل الحصون
 قال ابو عبد الله الامام اذا حضر قوما من المسلمين نصب عليهم شيخا لهم ويرجع اليه الحار
 وما يورثهم فاجابوا نعم ومن لا يورثهم كما لا يتكبد الله نصب عليه الماخو
 ومن لا يورثه نصب عليه الماخو الزور والارزاع والفتاوى والحدائق والور
 نور عبد الله وقال ابو عبد الله ومن لا يورثه قال لا يورثه والارزاع وقال الشافعي
 وهو من الخو زاب القمار والياب وكل ما يورثه من غير قبطا عليهم الماخو ومن
 لا يورثه ومن لا يورثه قال لا يورثه والارزاع والفتاوى والحدائق والور
 مجموع ما يورثه وكذلك لا يورثه والارزاع والفتاوى والحدائق والور
 وغيره من غير ما يورثه ومن لا يورثه قال لا يورثه والارزاع والفتاوى والحدائق والور
 المرأة ارضي او نفي لم يورثه ارضي او نفي لم يورثه ارضي او نفي لم يورثه ارضي او نفي لم يورثه

الايمن وامر ان يخدمه كل المرد يارا وبعده لم يفرح قد لا لك على ولا جزيه على
 عن القانع ولا على النصارى وبيت ابيهم من الحجاب كلب الامراء الاجناد ان يصفوا
 الجزية الا على جزيه عليه الموشى في جنوب الجزية على النصارى ولا الصبيان قال
 ابوترا وبعده نعت الله القوام الله وبعده الجزية من اهل الكتاب فدل على ان الجزية
 على النصارى والصبيان والرجال الذين يخدمون ابا الامر والشمس من اهل النصارى في
 قوله قالوا الذين يخدمون الله ولا يابون الا في الدنيا ولا في غير ما حرم الله ورسوله
 الحية من الذين يخدمون الله من غير ما حرم الله تعالى فقال له الكتاب حتى يؤمنوا الجزية
 عن فقال النصارى والصبيان ذلك على الجزية انما يجب على من ابقاه اذ لم يرد غا
 د من امواله بالكسب عنه من الذرية والنصارى ومن جعلا عنه انه قال الجزية الا على
 الرجال البالغين من النصارى ملك النصارى واما يثروا النصارى واما يثروا
 غير خلاف قولهم **باب من يؤخذ منه الجزية**
ولا تؤخذ من النصارى يقول الجزية على من عارب على غلبه من رجل
 ان لا دين له بمشكلكه ثم ذكر انه لا يستلزمه قال اصحاب الراى واختلفوا بين
 من يؤخذ من النصارى يقول من عارب على غلبه ابا يار غا واخرى فان يؤخذ
 من الجزية لانه يصر عليه الجزية حال اقامته وقال اصحاب الراى افاقا في قول
 المستثنى من الجزية على رؤوس الرجال وهو مشروط وجبت عليه وان كانا
 افاقا في اخر الشقة من وضع عليه الجزية فان عارب افاقته وضعت عليه الجزية
 المستثنية وما بعد هذا اختلفوا في الجزية من النصارى انما كان النصارى
 واما يؤخذ من النصارى من النصارى قال اصحاب الراى لا يؤخذ من النصارى في الجوار
 الذي لا يستلزم ارضه ولا يخدم في احد الجزية من النصارى فكان النصارى يصر عليه
 وقال ابو ثور يؤخذ من النصارى والنصارى قال اصحاب الراى لا يؤخذ من النصارى الذي لا
 يصر على يصر وقال النصارى لا يصر على يصر على يصر على يصر على يصر على
 واما يؤخذ من اصحاب الراى يؤخذ الجزية من النصارى قال ابو ثور والنصارى

لكنه ما

واصحاب الصوامع كذلك عند هؤلاء النصارى من عند من الرمن وقال اصحاب الراى
 يؤخذ منه وكان ابو ثور يقول يؤخذ الجزية من النصارى وكل من كان **باب**
نحو الجزية عن العبيد اخرج كل من عذب عنه من اهل
 العلم على ان لا يؤخذ من العبيد وقال اصحاب الراى لا يؤخذ من عبد ولا مكاتب
 ولا من ولد له وهذا اقرار من النصارى واما يثروا واختلفوا في الجزية من اهل الكتاب
 يعنى في ثلث ثمانية يؤخذ من الجزية ورواها بك عن عبد العزيز بن عباس
 النورى والنصارى واما يثروا واصحاب الراى وبقوا عنه مستمرا وكانوا في ثلث
 ابن سعد واما يثروا ورواها عن النصارى انه قال لا يؤخذ من الرجل عابا له نصرانيا
 فلا يؤخذ عليه ودمته دمة مؤالية واختلف عن ذلك رواه ابن عباس فقال يؤخذ
 الرجل من النصارى في الجزية عليه وقال اخرون انما اذا اعتقه المسلم
 فلا يؤخذ عليه جزية ولا يؤخذ من النصارى واذا اعتقه النصارى فلا يؤخذ من
 عنه انه قال في العبد يعتقه الشدة عليه الجزية **باب النصارى**
يستلم بعد ما عارب عليه الجوار قبل ذلك حاله
 هو الذي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يؤخذ من النصارى واما يثروا والعل على ان لا
 جزية على المسلمين واختلفوا في الجزية بعد ما عارب عليه الجوار واما يثروا
 منه بعد اسلامه من اهل النصارى فقال ابن عبيد يقول الجزية عليه استمر قبل
 الجوار بعده ولا يجوز ان يقاتل مستلزمه وقال ذلك الصواب ان يؤخذ الجزية
 من النصارى قبل اسلامه ولو لم يؤخذ من النصارى الا في واحد وقال ابو ثور لا يؤخذ
 من النصارى من اهل النصارى ولا يؤخذ من النصارى ما من مصر في الاسلام من دهر
 اهل النصارى وقال النصارى لا يؤخذ من النصارى عليه نشور الجزية قالوا يؤخذ منه
 وقال اصحاب الراى انما اذا عارب عليه نشور الجزية واما يثروا لا يؤخذ
 بذلك والله لا يؤخذ من النصارى من النصارى لا يؤخذ من النصارى واما يثروا لا يؤخذ
 وقد بقي عليه شيء من جزية من النصارى لا يؤخذ بذلك فقط عنه وكذلك النصارى

قال النصارى

وغير

[illegible][illegible]

وشربه وشطبه وقها وحامه والحامه شربه وسلاحه من حمله قال ولا يكون له
 ان يحيا فيه المال ان كان الله على من يتركه عن الله فانه ومعرفته في ذلك فقله
 من كركا وشبهه ان كان صرعه هو عن شربه فقله وصربه يقول اباد السعير وهو
 عليه ابنه مصرع اربع صرعه انه يقد ما شربه فامر عليه فانه فقله كما شبهه
 له شربه وقال لا تخار على يافته وما كان مع العلي من فاني او ذهب اليه
 له ما من تركه عن شربه منطقتي = اركه انكسك فاندسك له وذلك هو من
 الحس قال الساعدي الذي يترك لقله ان كان عليه ركبه وكان سلاحه عليه ومنطقتي
 ورشه ان كان ركبه او ركبه فان كان عليه منه اومع عنه فليتركه قال كركه
 شربه ان كان من ذهب او حلق او راج او منطه بهاد ذهب فلو ذهب ذهب ان
 من شربه كان عدها وزادها لعل بها هي من ذهب فالحق كان وجهها وقال الحس
 حبيبة للنفقة فيها الذهب والفضة هوس السلب وقال القز لستم السلب وقال
 في السلب لادري وشبهه ارباعا في شلبه النمل وركبه عرقه وكه النور في شرب
 عرقه قال النور له في شلبه النور وحقنوا خلعوا في النور السلب حرقا في شلبه
 اقامه فقال ارباعا في شلبه النور وقال الحس في شلبه النور ارباعه وحقنوا الساعدي
 لها في شلبه النور وقال ارباعا في شلبه النور ارباعه وحقنوا الساعدي
 صاحبها عليه وقاله في شلبه النور ارباعا في شلبه النور ارباعه وحقنوا الساعدي
 له واخلفوا في شلبه النور ارباعا في شلبه النور ارباعه وحقنوا الساعدي
 فله ارباعه وقال ارباعا في شلبه النور ارباعا في شلبه النور ارباعه وحقنوا الساعدي
 لم يكن له شلبه فله فان شربه على ارباعه في شلبه النور ارباعه وحقنوا الساعدي
 منها ماله فان شربه على ارباعه في شلبه النور ارباعه وحقنوا الساعدي
 فله في شلبه النور ارباعا في شلبه النور ارباعا في شلبه النور ارباعه وحقنوا الساعدي
 فانه شلبه النور ارباعا في شلبه النور ارباعا في شلبه النور ارباعه وحقنوا الساعدي
 العبد الا ان يرموه فانه ان يرموه فانه يرموه فانه يرموه فانه يرموه فانه يرموه

استشهد

باب الخبر الذي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نقل
شربة تحت بها بعير اكل رجل معه ثم عاين
 انه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم شربة تحتها بعير اكل رجل معه ثم عاين
 الا لكبره فكانت شربة اربع عشر بعيرا واحد عشر بعيرا اكلها بعير اربع عشر
 كان الساعدي في احد بعير به في شربة اكلها بعير اكلها بعير اكلها بعير اكلها بعير
 بعير او اكلها بعير اكلها بعير اكلها بعير اكلها بعير اكلها بعير اكلها بعير
 النذر في الحس كان قال ذلك من شربة النبي صلى الله عليه وسلم وكان يرمي به
 بعد ذكره خزان عمر وهذا النذر الذي ذكره في شربة النذر لشيء وجهه الا ان يكون من
 الحس وقال النذر الذي في شربة بعير اكلها بعير اكلها بعير اكلها بعير اكلها بعير
 وشربه يعلم بعير الحس ارباعه الف الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم وشربه
باب الخبر الذي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نقل
كان ينقل النبي صلى الله عليه وسلم في البداهة ارباع بعد الحس
وفي العمل الثالث بعد الحس
 وتتم نقل ارباع حياض في الزمر في البداهة في شربة النذر بعد الحس
 في ارباع حياض في ذلك ومن ارباع حياض في شربة النذر بعد الحس
 صلى الله عليه وسلم وشربه النذر في شربة النذر في شربة النذر في شربة النذر
 كان الامام ينقل شربة النذر في شربة النذر في شربة النذر في شربة النذر
 وقال الحس في شربة النذر في شربة النذر في شربة النذر في شربة النذر
 لكونه وليعبر بذلك الزيادة من الحس وقال الساعدي وقد روى بعض السامع
 في البداهة البداهة من شربة النذر في شربة النذر في شربة النذر في شربة النذر
 عمر انه نقل نصف الشربة فانه اكلها في شربة النذر في شربة النذر في شربة النذر
 والنساعدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في شربة النذر في شربة النذر في شربة النذر
 على الاجماد من الامام غير محمد وقال ابو شربه في شربة النذر في شربة النذر في شربة النذر

بعد الحس
 واحملوا في الامام
 ينقل في البداهة
 بعير الحس في شربة النذر
 الثالث نقل الحس

والبداه والرجوع وحدهما يصح قال ولما انتقل اليه المصطفى وحكا الله تعالى ما
كان يقرأ من الامام من قائله موضع ثلثي واكبر من قدام العبد وحكا الله تعالى
كثيرا وصحت شئيه من وجه من الوجوه فقال ما غلبه من شئيه فليكن نصه كذا وما
الرجوع على ان جعله ربه في نفسه على ما قلنا وقال النبي صلى الله عليه وآله
شفاكم الله هو كما قال فلا يثنى من الامام من جاز ان يثنى عليه كذا ومن جاز ان يثنى
عليه يصح من القول المصري ما نقل الامام وهو جاز وقد روينا عن بعض من الخلفاء
الله الخبير عبد الله لما قدم عليه وقدمه وهو ربه الشاه قاله عمر بن الخطاب
الكوفي ذلك الثالث بعد الحسن من كل ضروري **كتاب شتم اربعة**
احسان العنجه **باب شتم الميراث العشرة** واختلف
افعالهم وحكاها بعضهم دون بعض قال الله جل ذكره اعلم انما غفر
من شئيه فارتب حقيقته وروينا عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال يوفى بدم
قتل قتيله فله كذا ومن اثنى اثنى الله كذا قالوا المشيئة فستوا غنى الربايات واما
السائر مستأرعوا الى الغنى والنعاء فان قلت المشيئة للشتم انما هي كذا فاعلم فانما
ذكر كذا وكذا من شئيه فاعلم انما هو اخصر الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
و لم يستأثر ولا يقال لغيره العنجه في شتم العشرة **باب الجيش**
يقيم جيشا يشهد القتال وروينا عن ابي هريرة ارفوا قلوبوا
على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فغير بعد انما استأثر بعضهم اربعين
لغير شتم الله صلى الله عليه وآله وسلم واختلف اهل العلم فيهم في جيش فاعلموا
فقلت طابفة لا تهمهم ثبوتهم في الجهاد قال العنجه لربك هذه الربعة
قال ابو هريرة امر النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاعلم واليه وشهد الادراعي والشاهي
واحد واين نور فالت طابفة الجيش في خلاف الحرب فيمن اعنجه في طابفة
جيش اخر قيل يخرجوا معالي الى الالاسلام انهم شركا معاهد اقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم
فاليه غير رواه الشعبي عن عمر بن الخطاب لا يجمع والاول انك وبه نزل وكان الشاهي

ساق
و قد

يقول ولعن جماعة بائنة مع جماعة اهل البعد المبرك في العنجه وقال
الادراعي في شتمه خرجت باخطا عصم الطين ولعن بعض البعد فاضاها عليه
قال فتم فيهم جميعا **باب رد السر يا ما يغفر على اهل**
العشرة وروينا عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال ورد سر اياي عن احد
قال ابو هريرة رضي الله عنه في ذلك علي بن ابي طالب ما تيسر من السر به فاحملها من
بها من النفاق البدهاء الرجوع بعد الشتم في الربعة الثالثة بعد الشتم في الربعة
ذلك واختلف فيها بسبب الشتم فانما هو من اهل العلم اذا خرج الامام او القائل
بالعد والعد وانما هو من العشرة او من اهل البيت او من اهل البيت او من اهل البيت
ان الصامت يبينها ومن العشرة وكذلك لو اصاب العنجه شيئا من ترك من خرج
في الشتم لا يرد في يومه من رد الشماحه او لا يحاسبه هذا قولك والشر والادراعي
واللهيت وشهد والساقية واحد وصح وافضل رواه اصحاب الراي وقد قال جماعة
انما يعلم ان الشتم مرد وفي الجيش من رد الميراث اقول انما هو احد
شما فعله وقال الجيش المصري وغيره كذا قال اد اخرجت الشتم باء الا مرفا
اصابوا من شتمه الامام وما ينفى فهو ذلك الشتم وهذا اخرجت معبراته
حقيقة العلم وكذا ينفى من الجيش وكذا قال القصة في الجماعة في الشتم في بصرا
العلم اربا الامام حقيقته واما الشتم **باب ما يستحقه الفارس**
والزاجل من الشاه قال الله جل ذكره اعلم انما غفر من شئيه فاعلم
لله حقيقته في الشتم فاعلم انك من شتم في جيش العنجه وادرك في
كناه مستحق اربعة احسانات لا يرد لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فتم ذلك
وبما ما يستحقه الفارس والارجله فاقب لعارش الله استحقه من شتمه وشهادته
لرسوله اد كان الله رض على المناطحة ربي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فادرك
حقه البيان قال الله واولا الطال الذين لما شتموا النبي صلى الله عليه وآله وسلم
عمر بن الخطاب الله رض الله في شتمهم والارجله في شتمهم هذا مذهبهم من عبد النبي

وهو قال الحسن البصري وأبو عبد الله بن جابر بن أبي ثابت وهو قال عوام علم الامصار
 في القدر والحدوث ومن قال ذلك ملك ومن رجع من اجل الدينه وكذلك قال ابو زاعي
 ومن رآه من امه السام وحده قال النور ومن رآه من امه العز وهو قول
 النبي رشتع ومن سمعه من امه نصر وحده قال الشافعي واجابه وبه قال احمد
 واصحق وابو ثور ويعقوب وعبد ولا ضلع احد اختلف ذكره لا النور فانه خالف
 فيه المشهور عليه من اجل اللعن في القدر والحدوث قال ابو بصير لا يشتم القدر
 الاستهزاء لحدوا خالفه اجماعه معه فله معنى مهور كان **كتاب**
الذين يكرهون مع الرجل الواحد والاكثر اجمع كل من
 سمعه من امه العلم على ان الرجل اذا اجتمع معه فادرس في ارض العدو
 ارشحه وشعره وشراجه له وباختلافه اذا عطاها وشراجه لا يكره وشعر واحد
 فقال طايه لا يشتم الاكثر هذا قول مالك والشافعي وابو ثور والجمهور ويعقوب
 وروينا ذلك عن عمر بن عبد العزيز قال طايه يشتم القدر لا يشتم الاكثر ولا يشتم
 الارواح والنور واحده الحق وبه قال الحسن البصري وسليمان ومن حجة من قال لا يكره
 الاكثر اجماعا على شتم من واحد يجمع ثبوت الخبر عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه اوجب بذلك فاما ذلك ادهر منه واجمل ووقفا عن القول بالكره
 ذلك انه فيه اختلاف لا حجة مع القابليه وبه اجمع من قال يكره هذا القول
 عند بيته لا يكره لا يثبت لانه قد عارضه غيره وكان في النظار لا يثبت عن عبد
 الله الذي يرض عنه وضعفه احمد وقد سارنا عن سليمان بن موسى انه قال يعز ذلك
 قال ابو زر البجلي ان كان الاكثر شتما فبانه وان قال عليه العبد قال ثور
باب التحين والبراديين والاستهزاء اجمع كل
 من عطف عنه من امه العلم على ان من قال لعن الحسن فقال علي العلاء بن الحارث لا يشتم
 وابو حبيب له واحسنه اجمعين قال علي بن الحسين والبراديين فقال طايه
 البراديين والمقاريب يشتم له شتما كالمغلب العربي لا يهاجمه عما في يده من

ان

المواضع واسم المغلب باجماع لما قال الله جل جلاله والمغلب والمغلب لم يكره ما واد
 واعدا والمواضع من ردة ومن رآه من امه العلم قال لا يكره البراديين ولا يشتم
 المصري وحسنه ويكتب عمر بن عبد العزيز البراديين من اجل وعده امك والبراديين
 والحين انما من اجل وقال النور والبراديين من اجل شتمه وقال الشافعي احب الي البراديين
 والمقاريب يشتم له شتما كالمغلب قال ابو ثور لا يشتم كذا وقال الحسن
 الرضوي والبراديين من ردة او لا يعزوب في الحسين كذا وفيه قولان وهو ان يشتموا
 شتما والبراديين من شتمه هذا قول الحسن البصري ويشتم احمد عن عمر البراديين
 واحد فلو سمعه يرد ونز قال يشتم له وسر فيه قول الشافعي لا يشتم البراديين
 كذا قال الحارثي قال الحسن شتما ولا يقر شتم ولا يكره لم يكره البراديين وقال
 الحارثي يشتم لنا نسيه البراديين من الحارثي وسر لنا يشتم الحارثي من يشتم
 ويكره البراديين اجمع كل من عطف عنه من امه العلم على ان من عطا على يغلبوا
 او يكره من يشتم را حله كذا قال الحسن البصري ويكره والنور والشافعي ولا
 ثور واصحاب الراوي ولا على احد اختلف ذلك قال الشافعي ويكره الامام ارسعاه
 الحارثي لا يكره لا يكره ولا يكره ولا يكره ولا يكره ولا يكره ولا يكره ولا يكره
 فان فعله فشهد على واحد من ردة فقد قيل لا يشتم له لانه يكره من اجل
 ووقفا على شتم البراديين كالمغلب ولا يكره ولا يكره ولا يكره ولا يكره ولا يكره
 عواما قال الحسن الراوي والشافعي ولا يكره ذلك فهو كبقية من المغلب وقال طايه
 لا يكره من اجل شتمه كذا يكره ولا يكره ولا يكره ولا يكره ولا يكره ولا يكره
 فاشتمه يهاجمه شتمه فثبت **باب غرة البحر**
مع الخيل كان ملك والشافعي والاراعي وابو ثور لا يشتم
 البحر اذا كان مع شخص الخيل يشتم الناس شتما وارثا وارثا يشتم را حله
 وقال البراديين من شتمه شتما لا يكره ولا يكره ولا يكره ولا يكره ولا يكره
 كانت الرلة لا يكره من بعد العرب والبراديين وشتمه لا يشتم من اجل الحارثي

الراعي

وابو ثور وفيه قولان وهو ان جده له اخا له بنتا اخا له وفيه قول
 ثالث قاله الامراء في القدر راعي الله صلى الله عليه وسلم للشيخ و اخذ
 المشهور بذلك **باب الجماعة بعمره**
بلاد العدو وغير اذن الامام واختلفوا في اهل اهل الجماعة
 بعمره فقالت طائفة خمسة رايوا في اهل اهل الجماعة هذا قول الثوري والاربعي
 والساجعي وابو ثور وفيه قولان وهو ان لا يمشي لها قال الحسن البصري ايضا
 سمي بشارت بعمره ان ايامها لا مضايحة فعميت فلا عين لها وفيه
 قول ثالث قاله النجاشي وهو ان الجماعة ما صابت جموعها عند اهل العجم والاثوري
 في المسير كغيره من غير اذن الامام فيصير عينه في المير في ذلك حال المسلمين
 اذا فعلوا ذلك غير اذن الامام وقد قال تعين الثوري في الذي بعمره وحده فليس
 مألوف بعينه له وقال الاربعي يوحى منه للشمس بعينه الا انما كتب
 يد العجم عبد العجم وفيه قولان في ذلك قال صاحب السليم وقال في عبد
 المسلمين اربعة احببته الله **باب الما لعاب عليه العدو**
وبسنته في المشركين في بركه صاحبه قبل القدر
والعدو واختلفوا في اهل اللبس بعلب عليه العدو وعز اخذ المشهور
 منهم في صاحبه قبل ربه وقد قالت طائفة صاحبه الحق ما يفتقر فاذا ادركه
 وقد فتق ظهره لحيته بالشر كذا قال الضمعي والثوري والاربعي والنجاشي وغيرهم
 القدر فانه العبد باشر العدو كذا قالوا في العبد باشر العدو فاذا ادركه
 السبد من اللبس وبعد واحد موله من غيرته لا بالمشرك لا غير وهو وقالت طائفة
 باخذ صاحبه ما لا يقتضيه فاذا فتق فاحمله روي عبد القادر عن عمر الخطاب
 وهو نزل اهل من بيعة وعطاري يباح واللبس بشعب واحمل وقال مالك مرة
 في الما لعاب العبد من اهل الاسلام هلك وقال عبد صاحب له لحيته
 ما لا يشتم نادى سمعت العلاء فلا يمشي ان يكون له بالقياس وفيه قول ثالث

الفتنة

وهو لا يرد الى صاحبه من الجحيم هذا قول الاربعي وقال غيره من كبار شيعتنا والحرر
 العدو وهو المشرك يقتله وقال الاربعي راعي العبد ما يورث العبد وراي اخذ من
 يد خليفته من حصونه رد الامواله راي خليفته يقتله من غير اهل الحصن
 لجعل في القدر قالت طائفة من اهل العبد وراي العبد العبد باشر ربه لا يرد
 منها وها السبد ما لا يرد منها بدل يقتلها بعد القدر سوا باخذها السبد
 قبل القدر وعنده هذا قول الساجعي والنجاشي في عمن العبد اذ امره ان يقتل
 وقد كانت ناه رسول الله صلى الله عليه وسلم اصعبت ملها فعدت على غير الله
 فانطلقت فلم يرد وعلمها فجعلت لله علمها في الله با حاكمها النجاشي ما قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم سراجي بيني هذا ولا يرد ربي معصية الله وفيه الحاكم
 العبد او اراهم ويهذا قال ابو ثور **باب الما لعاب عليه العدو** واصابه المشركون
 فصاحبه اذ حوته قتيه او لم يقتله وقال الثوري اذا اصاب العدو حمله فاستمر رجل
 من المسلمين فاعتقه فليس له ولا عليه شمل حوا يستعمله وقد كذا كانت حاربه فاعتقها
 رجل فوج عليها فاولد فليس له ولا لها قال ابو ثور في الما لعاب عليه العدو
باب امر الولد تسبها قال ابو ثور محمد بن ربه في العبد
 واختلفوا في امر الولد تسبها فاخذها المشركون ويحرم عليها القدر وقالت طائفة
 باخذها ما تشاء منهم كذا قال الاربعي وقال مالك لا يورث المشرك وراي
 يندبها الامام لتسبها فان لم يفعل فامر على تسبها فان لم يفعل فادبها ولا
 اقول في صارت اليه ابا يسترها ولا يستعمل فيها وانما هي بمنزلة الخنزير وقال اللب
 ابن زياد من ذلك قال روي عن عبد ما يندبها كذا قال حديثا عليه شيخه
 وكان الساجعي في ذلك كقول ابو ثور في العبد لا يورث ولا يورث السبد شيئا وقاله الثوري
 وقال النجاشي الولد واللبس يورث العبد وعليه قال ابو ثور في الما لعاب عليه العدو
باب الجارية يشتم بها الرجل من المعمر بعد ثوبا
 ما لا يرد واختلفوا في الجارية تشتم من العجم بعد ثوبا في الما لعاب

العبد

عذ

أبو

لما وقع له في بيت لئلا كذلك قال الساجدي وفيه قولان في هذا المعنى الجس
الذي روى عن واحد أفاضل من الأئمة وهو في رواية عنه أنه قال إن لكل رجل
سيفه ودينه ورجله وكل واحد من ذلك قال الشيخ وكان له شغل في القلب منه

والله من الغيوب والله بها في ذلك في الذكر **باب**

في العلم في دار الحرب واختلفوا في العلم في دار الحرب
فما حكمه والاراضي والساجي واليه يفتيهم علماء الأئمة في دار الحرب انما
وقال أصحاب الرواية بمعنى لا علم للمشركين في دار الحرب انما يفتيهم
سواء من ذلك حتى يخرجوه من دار الاستسلام وانفسهم في دار الحرب كانوا افساسا
وغير ذلك قاله يفتيهم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب

انما يفتيهم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب

استباح الامام على الغناء من قبلها ويقوم بحفظها

كان في راي بعض الأئمة في منع عنده العبيدة لا اعلم انما هو امر حرج
الليلفة العتيقة له الذي هو الشيء الذي له في العلم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب

من جملة المال ويجوز الجاهل في العلم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب
جملة العبيدة ومن جملة العبيدة في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب
أما هذا العلم في العبيدة عن موصعه في موضوع غير دار الحرب مع جملة حملها

عليه ورايهم في العلم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب

انما يفتيهم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب

باب اختلاف اهل العلم في قسم اشياء

ما يقع ما يختلف في بيعها واختلفوا في المصاحف من مصاحف

المسلمين يوجب في العلم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب

في العلم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب

بأن يصلح به ويقال في راي في العلم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب

في العلم

في العلم

في العلم

في العلم

في العلم

قال الثوري في دار الحرب ما فيه كينها باع وقال الساجدي في دار الحرب ما فيه كينها باع
كان له او غير ذلك في دار الحرب ما فيه كينها باع وقال الساجدي في دار الحرب ما فيه كينها باع

في العلم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب

باب بيع الرقيق بالدين

واختلفوا في بيع الرقيق بالدين في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب

في العلم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب

في العلم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب

في العلم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب

في العلم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب

في العلم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب

في العلم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب

في العلم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب

في العلم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب

في العلم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب

في العلم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب

في العلم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب

في العلم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب

في العلم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب

في العلم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب

في العلم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب

في العلم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب

في العلم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب

في العلم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب

في العلم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب

في العلم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب

في العلم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب

في العلم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب انما يفتيهم في دار الحرب

السبب

في العلم

في العلم

في العلم

بيتا للثاني لمكون له نكاحه في العدة وانه قال الحق **باب بيع الدرهم**
بالدرهم من اهل الحرب واختلوا ببيع الدرهم واحد درهمين
 من اهل الحرب فكان الدرهم والشافعي والحق بيع درهمين بثلثي درهم وذلك
 في كل واحد وحظا يعزب عن البيع انه كان بعض ذلك **باب**
زجر بكمال الاستاذ من ائمة المشركين
 ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعلي بن ابي طالب ورواه عنه
 انه كتب كتابا بين الحادي عشر والاثنى عشر من عهده افعالهم وان يقولوا عاينهم بالعدو
 وفادار رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من العدو ويحلفون بالثمن يرونه بغير
 اهل الخطاب انه قال واعلموا ان كل من استمر من ائمة المشركين او نكاه من بيت مال المشركين
 ورواه عن ابي الربيع انه قال الحسن بن علي بن ابي طالب عن قتال الاشركين يعني
 على الارض ان يقتلوا جميعا وجرانهم في كمال الاستاذ فيهم من عبد العزير
 ملك واحد والحق **باب ما يجب من جناية**
اهل الدمة ورواه عن اهل الخطاب انه كان في صبيبة عذمتها اوصى
 الخليفة من عدي بكنز وكذا ووصيه بدمة الله ودية رثته صلى الله عليه وسلم
 حرام ان يقاتلوا رابعه وايضا يكونوا في وطانهم وقال ابو عبد الله في اهل الدمة
 ليسوا في صبيبة المسلمين بعد ابي بكر بن عمرو بن ربيعة فيهم هذا من النخعي
 والشافعي وقال مالك والليث بن سعد والاراعي والشافعي وقال عمر بن عبد العزيز
 والليث بن سعد بعد اشرعهم **باب الحكة الرجل من**
المسلمين يشتري اسيرا من اهل دار الحرب باذن الاستاذ
 او يعجز اذ له ان اجمع كل من يعط عنه من اهل العلم على ان يوزل الاستاذ
 استير او يتار المسلمين من العدو ويأمره مال معلوم ودفع المال بامره انما يرجع
 بذلك عليه واختلافه ان استره او غير امره فقال الحسن اهل العلم اخذ منه ما اشتراه
 به كذا قال الحسن البصري والنخعي والزهري ومالك والاراعي واحد والحق

وعود والبرص

وج

وقال الاراعي اذا اخلف الاسير المشرك فالقولون المشتري ووقول الشافعي
 ان يشتري بامره واحدا فالقولون للاشتر منه في ثاين وهو ان يشتري بامره
 للمشركي فمما اشتراه به وان كان يعجزه رايك ذلك في بيت مال المسلمين فانما يدل
 ذلك الشفا وكان الثمن فيما عليه هذا قول الليث بن سعد وقالت طائفة فلا شيء على الصغير
 مما اشتراه به اذا كان ذلك بغير امره هذا قول الثوري والشافعي ومنه يقولون ذلك
 منقطع بالشرك **باب** **الاستير بسله العدو على**
ان يجير بالربيع فقال الحسن البصري وعلمنا بامره واحد
 نفسه من العدو على ان يجير بالربيع فقال الحسن البصري وعلمنا بامره واحد
 يقولون في هذا ان يجره فالاراعي يرجع البصر اقول وقال الشافعي اذا
 جله على ما دفعه البصر اذ ردت واحدا عليه اطرده في الدار يرجع واستأجره
 فلا يدعي ان يجره ولا يبيعه الامام اذ رده والعودة وان كانوا ائمة من قبله الا
 على مال مضمون فلا يعطيه شيئا وانما يصح على من يمتد ما سألته ان يجره في البيع
 انما اخرج عنه ما استكره عليه وقال الليث اذا جله على ان لا يجر من عدي وطاع
 على ذلك عهد الله وميثاقه لا يري اذ يجره فان جرحه في قد جرح بالعهد
باب **في اهل الدمة عجزوا في دار الاسلام**
 جال الحديث عن ابي بكر بن حنيفة انه اخذ من اهل الدمة عجزوا في دار الاسلام
 وهو عاصم اهل الطائف ثلثة وعشرين عبدا انما يعطى رثته صلى الله عليه وسلم
 ويهد اهل الثوري والشافعي والاراعي في مال الشيف فاسلم وها العبد فاسترد
 اليه عبده وقال الليث بن سعد في العبد من عبيد العدو ويقر بالدار الاسلام يستر
 قال عمر بن الخطاب اذا استرعت بالثمن عدا الحرب لم يرجع اليها فمهر واجمع
 كل من يعط عنه من اهل العلم على ان يجره اهل الدمة اذا استلوا ان يجره بغير علم
 ومن يعطه ذلك عنه غير عبيد الثوري والحسن البصري والنخعي والليث بن سعد
 والشافعي واحد وابو ثور واحصا المراءى وصار ملكا والشافعي يقول اذا استر

فان
 يعطيه
 من
 ما
 كان
 على
 ان
 يجره
 في
 دار
 الاسلام
 فاسترد
 اليه
 عبده

واركانة فافانجا عتقوه فامسح بكرك امانا ثم رقاد واما النجس والركل
 وشتروا ماسح جاز قائل اولي القتل اقال البركة والارواح **باب**
امانة المرأة ٥ باب اول شر الله صلى الله عليه وسلم قال في حاي يداها
 من الحرب واجازت فقلت بنت ربي الله صلى الله عليه وسلم ان العاص
 ابراهيم فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد اخرج امر اجازت وقال عايشة رجع
 النبي صلى الله عليه وسلم اكانت المرأة تاحد على القوم فخرج عليه ومن قال
 امان المرأة جازمك وشورى والا واعي والشافعي واجمدا والحنفي واصحاب الراي ذلك
 من القاتل عن علي بن ابي طالب عليه وسلم انه اذا تزوج فاني فالك ابراهيم وشذ عبد
 الملك بن الجهمون عن جماعة الناس فقال قولك كانه في ما قلناه ٥ **باب**
امان الذمي ٥ اجمع كل من ينفقه عنه من مال العلم على امان الله لا يضر ذلك
 قال الراعي والنوري واللبث وشذ عبد الصافي والحنفي واصحاب الراي
 وذلك لقول النبي صلى الله عليه وسلم ما رآته علي بن ابي طالب من غير لا يضر
 عليه وروى عن الراعي انه قال اجمع المشرك في امان امار واجاز وارش
 رده الى امانه ٥ **باب امان الصبي** ٥ اجمع كل من ينفقه عنه
 من مال العلم على امان الصبي غير جاز ذلك قال النوري والراعي والشافعي
 واجمدا والحنفي واصحاب الراي **باب الانتقاة بالامان**
واعطا الامان ٥ اجمع دفعوا عطا امانا روميا
 عن عمر بن الخطاب فقال والله لو اجدك اسارا صبيعا الى الشها مصر
 من اليه فقلته لقتله وانا مالك والشافعي لا يراه بالامان قال البركة في القتل
 وقال ابو بكر بن ابي عمير بن الخطاب فقال لا ذل في الرجل الرجل فافانجا عتقوه
 وادافوا لاعد فقامه واداف لا ذل في الرجل الرجل فافانجا عتقوه فقامه
 ابراهيم وهذا على مدعي اجمدا والحنفي واصحاب الراي وقال الراعي امانه ان قاله ذن
 او ذوالا ولا حاكم فوقف فلا تفر عليه رابع الا انك على امانا فبئر الاناجم

أمان

بأن
مشرش

اورقته لولا ان عرفته **باب امان الناجي والاستبره** ٥ كان
 النوري يقول امان لا شبر الناجي وارض الحرب موحنا المستبره موحنا المستبره
 المستبره قال احمد لو ان سارعة عشرة من سبع المستبره فافانجا عتقوه انهم امانون وروى
 بذلك غيره قاله جازم عن رواية امانا لاجم جازم **باب**
المشرك يطلب الامان لمسيح كتاب الله وشرايع
الاستلام ورويه الى امانه ٥ قال الله سبحانه وتعالى وارجع اليك
 فارجع حتى يسمع كلام الله ثم ابلغه ما منه ٥ وقال في حديثه حتى يسمع كلام الله اي كتاب
 الله فان لم يفر النور اليه وارا بافعليه ان يلقاه ما منه وروى الراعي والشافعي
 وقال الراعي عن علي بن ابي طالب قال لم يفر النور عن عبد الصمد بن عبد الله
 الى الناس وروى عن جازم ٥ **باب الحري يصاب في بلاد**
الاستلام ورويه الى امانه ٥ قال الله سبحانه وتعالى وارجع اليك
 الاستلام وروى عن جازم مستمنا فقال علكا الامان في ذلك الغيا مروي به رايه وقال
 الراعي امره الى الامان امانا فله وان اصحها جازم قال اصحاب الراي اذا قال انا رسول
 الملك ولا يعلم ذلك لم يملكه وخاضوا الى المستبره وقال الراعي والشافعي امانه
 رسول الملك فغيره ولا يضره وهو من الشافعي ويعتوب ٥ **باب امان الرجل**
الرجل يشتمه على من امانه ٥ اجمدا والراعي والحنفي
 يبر من لما يقع الباب اذ اكل واحد من امة الذي ابرم فقال احمد لا يضر احد من
 وقال الشافعي يستك عن كل من شك فيه فله فقله وارشذ ذرته قال البركة وروى
 عن عمر بن الخطاب وقال الراعي امانا لاجم جازم في انك ذلك اذ اكل
 رجلا من امة استمر وروى عن جازم يستك عن كل من شك فيه فله فقله وارشذ ذرته
 فبشر ٥ **باب الحري يشكر في دار الحرب ولا يفي امانا**
 واختلوا في شرب دار الحرب وشجعوا في شرب المستبره على ذلك الدار فقلت
 طائفة يترك له ما طاعة يديه من حاله ورفيقه ومتاعه ولا يصح ان يمانا في دار

نحوه

نحوه

اليوم بأخبار المسلمين قال ابن جرير قد ذكرت فيها من غير الزرع
 انه قال كان من اجل ما بعد نصر محمد وقال صاحب الروايات ذلك نصا للمحدث
 وينبغي للاخبار ان يرجع عنوة وطمع جسته وقال السافعي اذا اكل الحاريد بقذا
 ففصل للعهد فليس يصح للعهد **باب** رقتش **باب**
 امر الولد الحري وغيره ان يشترط فيخرج من دار الحرب
باب الامتلاام قال ابو بكر بن عبد الله بن كزنا فيما مضى ان النبي
 صلى الله عليه وسلم اصابه يوم النضير من قتيو المسلمين وقال به كان من عند
 عنده من اجل العلم واختلفوا في امر ولد الحري يشترط في دار الحرب فيخرج الى دار الاسلام
 فكان النبي يقول له من رجع ان قات ولا يهلك عليه او قال الان راعي اي امرأة
 هاجرت الى الله بدنها فاعلم ان لها حجاب لا تنزع حتى ينقض عهدها وقال
 السافعي شتمت في الخصية قال ابن جرير على امر الولد العدة وعلى المرأة العدة
 كل واحدة منهن ثلث حبس في بيت وخرج حتى ينقض عهدها ولا تشترط ان راجعن
 ولا لموا اليهن الميراث والابن وقال السافعي المرأة تخرج من دار الحرب مشتمة
 في زوجها فان عتقت بدار الحرب لا تنزع حتى ينقض عهدها العدة الطلاق
باب النهي عن التسليم بالقران الى ارض العدو
 ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى ان تصالحوا بالقران الى ارض العدو
 خشية ان ياتوا العدو وقد قال مالك واحمد وخالف النضر والخزائج عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ثم نهى عن ذلك الباب وما حاذوا ذلك عن غير الباب وعن
 عبد العزيز وقال الدان ان يستأجر بالقران الى ارض الحرب **باب**
 وطى الرجل جارية يستنفر بها سنة في دار الحرب
 واختلفوا في وطى الرجل امته التي يشترط بها في دار الحرب فانها وطىها مملوكة راعي
 والسافعي والمزوريان يورون وقال النضر ويعتبر في بطلانها انما على امرها باح الله
 من وطى ملك الصبي قال الله والله عز وجل هو ما لم يولد له **باب** وطى

الرجل زوجته وام ولد له النبي قد سماها العدو واختلفوا
 في وطى الرجل زوجته وام ولد له الله سبحانه وطىها وهابا في العدو وقال النضر في ما قبلها
 اذا التها هذا امر النضر وقال النضر راعي لا يملكها زوجها ولا يملكها زوجها
 والثانية العلامه ولولم يلقا وتثبت ما روي في قتاله انهما احب في الله
 وبها فخرجت الى دار الاسلام **باب** الامتنع من المشرك يدخل
 دار الحرب **باب** ما من قتلهم واختلفوا في الامتنع من المشرك في دار الحرب او المشرك
 به خلد في الحرب ما من قتلهم انما يحكم من امرهم انما لا يحد به الا راعي والسافعي
 واحد لا يجوز له ولا يأخذ من اموالهم وقال النضر ان قتلهم امر واحد منع مالا في
 خرج الى دار الاسلام ما كتب امره عليهم قال ابو بكر بن كزنا لا يحد الله ماله اهل
 دار العمرة بربعية صحب فواما احد اموالهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم انما
 الاسلام فاقبل وامان الله اكله شتمت منه وسوى والتعذر لا يجوز وقال مالك في الرجل
 من اهل الحرب دخل دار الاسلام باقار يقتله رجل من المسلمين يد مع دينه في الزينة
 في دار الحرب وبه قال الاراعي وقال النضر في رجل مشرك دخل دار الحرب ما من
 بقاء انه يخرج منها فخرج الحري مستائما فان دار الحري انما يحكم في يده بالانصاف
 له على المسلمين بدينه وكذلك لو كان المشرك هو دار الحري قد ثبتا كل من اوله مصره
 على الحري بدينه وفيه قول السافعي ينص الى الحري فممن حقيقا وبه اقول
باب اباحة دم المقاتل وشي من ارضه واخذ امواله
 اذا انقض العهد في بيت اليهود في قرية والصغير خارجا يورثون
 الله صلى الله عليه وسلم فاحذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصغير وامر ببطه
 حتى يارب قرية بعد ذلك فعلى الحري وشي من ارضه واموالهم
 المسلمين قال ابو بكر بن كزنا ما من احد من اهل الحرب وبميراثه ان يترك ذلك
 الا ان يحد ذلك لا يحد في بعض المحدث وقال الزاوية تترك في قرية وامانها
 من قوم خباثة فابعد المحدثين وقال ابو حنيفة وامانها من قوم خباثة عاز

ما

فمنهم

منهم

ما لا يحل له ويدل مع ذلك على محبة ما ذكرناه من راحب راحب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسئل عنه ما كان له ان اراد دور ابو بكر الصديق والزبير بن العوف وحكيم بن عبد الرحمن وعمر
 ابن الخطاب وصعوان بن جندب وغيرهم فيمنعوا المصالح بان ياتوا فيهم ويبيع بعضا وتصدق
 ببعضها ولم يكونوا يفعلون ذلك الا في الامانة ورجعوا اليه ورسوله من بعد وفاته
 في كل ما كان في الدنيا على الاخبار التي اخرج بها من خلاف ما في الكتاب الذي اخرج
 منه هذا الكتاب **باب الوقت الذي يستحق فيه الغازي الفرس**
الحمل عليه ثبت ان ابن ابي عمير كان اذا حمل على العير من سبيل الله وعلى البادية
 او على اشي من اهلها فوجد معه وقتا فملكه حتى يغلب وادى الفري من مريض السمارا ومعه
 من مريض مصر وسائل ريشة وقال الحمد لله ما فعلت ذلك ان عرف في ملكه وراي الحمر في عليه الفري
 انما يستحقه بعد العز وقد روي عن سعيد بن المسيب انه قال لما بلغ راسه من ماله ففعله
 وانه قال لما روي عن الله والفقير محمد بن يحيى الانصاري واليه من بعد والقرى وذكر
 الاراعي عن سعيد بن المسيب عن القتيبي وقد روي عن القتيبي انه قال في الرجل يفتل في الشجر
 في سبيل الله فيحصل منه فصل في الغنم في مثل ذلك وطال النوى وان عثر في محبها هذا
 القول وقال مالك من حمل على فرسة سبيل الله فادى روي عن القتيبي في سبيل الله
 الله ان كان قتاله فانه عليه ما رآه في قتاله من اهل البيت اهل رجل في فرسة سبيل الله
 فقتل عليه ففعله اسند لا خلاف في ذلك في سبيل الله عليه روي عن سعيد بن المسيب انه واخبر الدار
 وبعثا ببعضهما فاستلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستلوا بعضهما فقالوا في قتالهما فاحضر
 ناصد فلك والملا عليا احدهما راي ابن ابي عمير في سبيل الله في قتالهما فاحضر
 محاه لم يغير ان يكون ذلك معي فليد يد راي الفري ذلك فاذا اعز عليه ففعله ما رايه
 يصح به ما يصح بمشاوره ونقد انما اخبرنا في المجلد **كتاب**
 وادى العطي اهل السور لعله ويصل له لما اخذ في قتله شيئا وقد روي عن حمول
 والقيت في قتله فلا ذلك وهو يستبعد عيب الشافعي وقال مالك في مثل
 هذا اذا احتاج الذي يفتنه به معناه اخذ لنفسه اخذ بغيره قال ابن ابي عمير

نصفها

عمر

عنه

عنه

منه

باب الزبير الجليل في سبيل الله في قتله
 واختلفوا في الرجل يامر بالقتل في سبيل الله فقال القبر من فعل القبر فانه
 مد به في الانصاري وملك والشافعي وقد روي عن ابن عمر انه كان يقول
 من سبيل الله وقال عاهد فخر بن عبد الله في سبيل الله **باب**

الخروج الى الارض العذر للتجارة قال الحديث عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم انه قال من اقام مع المشرك في بيت من بيته منه الف درهم
 واحلف اهل البصرة الا يخرجوا من الارض لغير التجارة فانه ذلك ملك ولا يورث
 وروي عن الحسن بن صالح بن النضر عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 ان ابن ابي عمير قد روي عن ابن عمر عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 واما التجارة في عشرين المشركين فلا في الحرب فانه لا يملك احد الا ذلك

باب حمل الزبير روي عن عتبة بن عمار انه قال سئل
 اما بطر ما بلغ السامور ووش فقال له كيف يصنع معه شيئا قال لا يري او يري
 شيء ان الزبير يحمل اليه رايت لزيد واهله وكره الا ان يحمل في روي عن الحسن

وقد روي عن علي بن ابي بصير انه راى عتبة بن عمار قد روي عن الحسن

صلى الله عليه وسلم في طريقه وهو يمشي معه روي عن الحسن بن صالح بن النضر

باب

الجزية ثم ساء ووجهها وبشما اخذها فليصاحبه

واختلفوا في الجزية فثبت ان طايبة السبا يقطع الجزية ببعض روي عن الحسن

هذا قول مالك وشعير والشافعي وايشرو ويجمع في ذلك فزله والحصاب من

النساء الا ما اهلكته ايمانهم وروي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير

او طاسر وهو في رايه ان يجمع بينهما فذكر ان الله تعالى في قتله روي عن الحسن

فتركت والحصاب من النساء الا ما اهلكته ايمانهم وروي عن ابي بصير عن ابي بصير

اذا سببت المرأة في سبيل الله بعد هاز ووجهها ويرى وجهها في الحرب

قوله

الغنى

وقال لا ورعي ما دام ما في القاسم فما علي الكاح وان لم تنزهاها رجل فاشأنا
 يجمعها وانما ارسلنا راسخا واحدنا ليعلم ان روجها من غيره بعد ما سترها
 غشوة قال ابو ربيعة يهت ايشعك انزل **باب** الواقع على جارية
 من السقيفة واختلفوا في الرجل الغني يقع على جارية من السقيفة فكأنه
 يفرق بينه وبين الرجل الذي يملكها اذ كانا على ما كان هذا الرجل والراعي كما
 سئل مرعته انما يفرق بينهما ان بالحد بينهما حيلة ويفرق هو من الذي يملكها
 ويحوزها لله وقال الغني انما يملكه ويحوزها لله والراعي انما يملكه
 ولا يملكه نسب الولد كما ان النسا يفرق بينهما في ردت في الغني وان
 كان لعلها يفرق بينهما في النسا يفرق بينهما في ردت في الغني وان
 وجعلت يفرق عليه كذا ما لم يكن **مسألة** من هذا الباب
 واختلفوا في العبد يسرق من الغنمة فيؤخذ في ذلك الجسر فقال النعمان فليطع غنمه
 وكذلك الرجل يسرق من الغنمة وقد كان يده او ذراعه او لده سرق من ذلك
 وروجها في اليد لا يقطع احد من هاله وقال الجار راعي يقطع راسه يقطع لحد عن
 وقال النعمان في النسا راعي من غيره وقد حصر اليه وابوه من قبله قال الجار راعي
 حصر روجها الغنمة والفرع وغيره وجعلها في الفرج واختلفوا في سعيه العالج
 وروا عن جندب بن عبد الله انه قال انما سعيه من يملكها على الفرج في سعيه وقال
 احمد واتفقوا ان المراد بالعلج قال ابو بكر بن علي العلي الذي يخرج من اهل
 الدمة بطن من يفرقه فلا شيء عليه وان كان حرسه الا ان له فليزره اذ عليه ذلك
 وكان النعمان في رجل من اهل النعمان من كان له ماله من ماله اعنته في الغريب
 قاله يجمع ذلك وفي الرجل راعي النسا في حماره يفرق ان اذ دخل الرجل
 اهل الرجل يد اذ لا سئل معه امره وقد يره واراد سعيه في قول النعمان
 يجمع مؤسره في جميع اوله وهذا في النسا في قول النعمان وقال راعي النسا
 لا يفرق من قوله وانما في الاستلام لانهما ولها في الفرج واختلفوا في النسا

وليه

من

بعض

في

بعض

من

بعض

الحمد لله
الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا
هدايتنا ربنا

وقد سئل عن جوابه ان اراء الفقيهين قد رابت من مذهب ابن كثر الفقيه على ارض
الفاصولجاء ثم اكد خلو الشك في الراي بتقدمه في الملقاضيه باب
د عا الخصم في القاضي قال ابن كثر واداد عالو على الرجل
حقايله د عا الى القاضي فانما يعيد القاضي بمصر لفراده ليدعوه فان
اختلف وتوارى عنه سال الخصم عايله عي قيله فانما د عا لاه معلوما واسب
عليه بنية عايله حكمه عليه بذلك المار في مال الزمان المدعا عليه بصل الى الحكم
ودفع المال اليه وان لم يجد له مالا فاعا له بصله وتثبت البنية على انه منزه وقد
اختلف اصحابنا في فعله الحاكم فيلهو ويحكم من راى لا يجمع عليه ويحكم على ما يروى
ويجوز ان يباهره وتولوه معه شاهدان في خصمه بها مالا ر فلان القاضي
فلان من فلان ما مرك بالخصم مع خصمه لم يثبت الحكم فانما يثبت ولا يصيب لكونه لا
وقيل بنية عليه بغير ذلك فله مراتب فادفع ذلك الامر له وكيلا
وسمع من مشهوره للديعي واصحاب الحكم عليه الى ان يند على اختيار المال
هذا امر يعقوب وكما احمد بن كثر الحكم عليه وبمسد د عايله عي بصل
وكان بعض اهل الحديث ان يرحه القاضي بصله وتثبت البنية على انه منزه وقد
والشك في العمل احران بابا الى القاضي في خلو الشك في الحكم ولفظ آخر المطلب
فخصم بوجه سد وتثبت الدار في خلو الشك في البنية الذي فيه حرم المطلب
فيعشره فانما يرحه الى القاضي بصله وتثبت البنية على انه منزه وقد
المدعا عليه مريضه لانه لم يثبت القاضي بصله وتثبت البنية على انه منزه وقد
من ثمانية ويحكم معه شاهدان من مشهوره وكتب اليه على ما يجب ان يختلف
عليه واستشهد له الخصم بصله وتثبت البنية على انه منزه وقد
انما راداه عاد عوي حب السطرونه في خلو الشك في البنية على انه منزه وقد
القاضي بصله وتثبت البنية على انه منزه وقد
عليه بصله وتثبت البنية على انه منزه وقد

الحكم والاختلاف لا يخرج وجه البصا من مستغنى عن قولها هذا في الخبر قال
ابن كثر وقد روت في الحكم من ابراهيم بن ابراهيم في قوله او ابراهيم بن ابراهيم
وتنفي القاضي بصله وتثبت البنية على انه منزه وقد
قال سجد كره انما انما البنية الكتاب بالحق فيكون البنية على الله الله الله العوي
عاه اراء الله في كماله وقال اياه عاه الله عليك ومن لخصم وروا عن
صلى الله عليه وسلم انه قال انما القاضي الحاكم فاجهد فاصاب قلبه اكله اذا قضى
فاجتهد فاطاعه اكره قال ابو بكر واذا كان المصطفى عليه وسلم لا يفسر خصم في كثير
الكتاب كذا القاضي كحديث روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه لم يزل يجمع بين الحكم
الذي له الاخر من زمان عالما بالاخواله وانما هل الذي لا اجتهد له وقد سارا
حديثه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال للصادق عليه السلام فاضرب في الدار وفاس
في اليد فاسرقي مني ومن علم ذلك في النار فاضرب في يده فاسرقي مني فاعلم بانك
حق في الناس في ذلك النار فاضرب في يده فاسرقي مني فاعلم بانك
قال ابن كثر له منكم فاضرب في يده فاسرقي مني فاعلم بانك
عاقضه بنية فاجاز امره في كتاب الله ورضي به بنية بصله وتثبت البنية على انه منزه وقد
فانما امره في كتاب الله ورضي به بنية بصله وتثبت البنية على انه منزه وقد
فليجهد ربه وقد روي عن عمر انه كتب الى علي بن ابي طالب فيجهد في الحكم فاعلم بانك
وكتب الى الله ورضي به بنية بصله وتثبت البنية على انه منزه وقد
الحجاز وان ثبت له بنية وارضيت انما روي في رايه ورضي به بنية بصله وتثبت البنية على انه منزه وقد
اخذ اهل العلم من كتابه في الاجتهاد فكل من افاض في قول الاصل انما روي في رايه ورضي به بنية بصله وتثبت البنية على انه منزه وقد
ولما خطر على قلوبهم ولا يقول الا حقا على اجتهاده على غلب الاخبار ولا ربه
وقال ابو يعقوب الاجتهاد عندنا هو ان خيار من اهل الذاهب اختلف وروايت
فمن التاثير والبرهان في الرشد والاصواب فانما روي في رايه ورضي به بنية بصله وتثبت البنية على انه منزه وقد
يعينه في هذه الامور في الكتاب والسنة وما حوت به الذاهب والاصحاب والفقهاء

والا وهو في كتابه
الاصحاب والفقهاء
والا وهو في كتابه
الاصحاب والفقهاء

فانما روي

والاجتماع كالإجماع التوقيفي بهما والتمسك بغيره ولو لم يشر له بما فيه اختلافه أو قال العباد
 أن يؤمنوا بالله تعالى ويعبدوا في غير ذلك الكتاب والتمسك قالوا فإن بعد هذا ما
 يستدل به صلى الله عليه وسلم بغير هذا ما عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وأركان منها قد اختلفوا فيه من أن أولهم واحد أم سبعة أم خمسة
 وأربعة أم خمسة وعشرون أم سبعة أم ثمانية أم عشرة أم عشرة أم عشرة
 وأربع أم خمسة أم ستة أم سبعة أم ثمانية أم عشرة أم عشرة أم عشرة
 الخ جميعها وقال الشافعي والجمهور على أن الأول المكاتب والتمسك ما ليس به
 الخ جميعها إنما ليس فيه كتاب ولا سنة والنكاح أن يقر به من أصحاب النبي صلى الله عليه
 وسلم ولا يعلم له مخالف ما سطره لغيره لاختلاف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولما استدل الشافعي بغيره من الصحابة وقاية موضع آخر فاما أن يملك تسمية الخ فليس
 الله هذا الواحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم **باب**
الحكم بالظاهر من الأمور ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال لما أباستمر وأحكم فخصموا إلى فعله وحكمهم أن يكونوا له في حجة من
 بعض فأنصت له على كل ما سمع منه في قضيت له بشي من حجة فلا يأخذ منه
 شيئا فاما ما وقع له من أن لا يقر بغيره من أن لا يقر بغيره من أن لا يقر بغيره من
 أسماؤه فيكون له في الظاهر على أن ما على الغصون في قصصه له ما يعجز ذلك
 حرم عليه من ذلك أن يقر له ما لا يقر له من أن لا يقر له من أن لا يقر له من
 أن يقر له ما حكمه عليه فيسقط في قضيت في الظاهر واختلفوا في أن يقر ذلك فيكون
 فقالوا أن ما قد استأخروا شاهد من حيث العباد الخ لا على وجهها على الحكم والبر
 والبر يعلم بذلك ما شاهد به النبوة والتمسك في بعض أصحابها أن لا يقر من
 سائر رايه في حجة أحد الشاهد من أن يقر بهما وأنه لا يقر بهما في ذلك الشاهد
 أمر راجعاً وقد لا يقر صلى الله عليه وسلم في ذلك على غير وجه ذلك لا على الله تعالى
 ارجح كما كانت فعله من كتاب **باب** في صلح بين الناس قال الله عز وجل
 علي أن يباكم أن يصلح بين الناس قال الله عز وجل

حينئذ يكثر من غيرهم من أن يقر بهما وأنه لا يقر بهما في ذلك الشاهد
 وثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقر بهما وأنه لا يقر بهما في ذلك الشاهد
 وبلغه بنصره وقال الصليح جابر بن عبد الله وعمر بن الخطاب وعمر بن الخطاب وعمر بن الخطاب
 رضوا بالله به وأصلح أمورهم على ذلك وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمر بن الخطاب
 وأما قد درست فقال لها ما في خبرها من أن يقر بهما وأنه لا يقر بهما في ذلك الشاهد
 محمد بن ربيعة أنه أصح في الصور وأول الحكم أن يصلح بين المحصورين وعمر
 الله عز وجل وعبد الله بن الحنفية والشافعي والجمهور على أن يقر بهما وأنه لا يقر بهما في ذلك الشاهد
 أنه قال عزرا المحصور حتى يفسد الحصار أو يفسد القضا فثبت بين الغزاة
 وقاضها الإمام إذا انقضى له القضا أن يصلح بين من يقر له القضا بما بينهم وكان
 أبو عبيد بن جراح وأما صلح أمه كان كالدية في حد بين أسلمة يعني القبر
 المسكلة فاما ما استفاضت الجدة في حد الحصين على صاحبة الآخر بين الحكم
 موضع العالم من محارم العلوم فليس في صلح له أن يقر بهما وأنه لا يقر بهما في ذلك الشاهد
 ما قاله أبو عبيد حشر **باب القاضي يرضي بعلمه**
 افترا على العلم في قضا القاضي بعلمه عالته وفيه لا يقضي بعلمه قد أمرك
 شيخه والشعي ومكر واحد وأبو عبيد وقالت وفيه ما علمه القاضي بغيره
 لا يقر به ما علم به بعد أن يستنصحا حكمه لا الجد وهذا قول الجمهور
 بقضية العقب والذوالربيع والشري والعلوان والكلاب والذوالربيع
 ومحمد يقضي بذلك كله ما علم به قبل أن يستنصحا حكمه لا يقر بهما وأنه لا يقر بهما في ذلك الشاهد
 بذلك كله لا الحدود وقالت وفيه ما علمه القاضي بغيره لا يقر بهما وأنه لا يقر بهما في ذلك الشاهد
 فيها علم به قبل العلم بعدة ومثل ما يقر بهما في ذلك الشاهد
 وكان أبو بكر بن عمر في حكمه في حد بينه وبين أبي بكر بن عمر في ذلك الشاهد
 قال هذا القول خبره من ربيعة بن أبي بكر بن عمر في ذلك الشاهد
 على أي سدين يستقيم وأما صلح أمه كان كالدية في حد بين أسلمة يعني القبر

أحكم حجة الناقل بغير حجة البراءة أو سمعه وفي حديث عبادة وأن يقول
بغير حجة ما كان خلاف في الله نوعا لا م واختلافوا في القاضي المعزول فذكر
بعد الأمر له كارتضا لأنه تعالى فلا يزيد فكأن القاضي معزول أصلا لا يفرق
لا يفرقونه حتى لا يفتضوا له شيئا هنيئا على حكمه ذلك قبل معزوله بالأمر الذي
أما سيرة أو قال لا راعي وإلا يلي في غير مرة يشهد واحد وقال أحمد وأصحب قبل
قوله لتسب هذه شهادة إنما هذا أحسن على كارتضا **باب**
القاضي يرفع إليه قضية فاضي كان قبله خلاف
رأيه أو قضى بشيئ غير معين له خلافه واختلاف في القاضي
يرفع إليه قضية فاضي كان قبله ولو عند خلاف ما قضاه القاضي
الآن كما السعي معزول به من ذلك ما نزل ولا مرقصه ولا حجة قصة أهل
عزرا راعي كارتضا في الأمر ولا يرد فاضا حقه غير هذا في رفعه من كمال
ملك الأمر فيكون راعيا وقال الشافعي لا يرد من قضاه من كان قبله إلا أن يكون
قضا خلاف كتاب أو سمع أو إجماع أو إلهاد كما في ذلك رد وما لهذا القول الثوري
وقال أصحاب الرأي كارتضا في المختلف فيه لمصاه وأرجا خلفا لا يختلف فيه رد
وبله قول الشافعي لا يرد كماله عند خلاف ولا يجوز أن يرد ما كان عند غير
من هذا أمر لا يجوز واختلاف في القاضي يفتضي القاضي يرفع بعد ذلك خلافه
هكذا شرح يقول يفتضي فيها يستعمل رأي ولا مرقص القضا الأمر والشافعي
وأصحاب الرأي هذا القول من غيرهم في التي فيها وفيه قولنا وهو أن كمال
بأنه أنه عفا هذا في كونه قال أبو بكر **باب الحصين**
لحكمها بينهما رجلان واختلاف في المشتغل عن عضا وبينهما رجل
فيحكم بينهما فكان الشافعي يعزله بينهما حكمه وقال مالك الجاني إلا أن يكون حكم
بينهما بالخط البئر فيفتضح ولا يجوز به والحمد لله في القول في كونه حايضا
عليها وبه قال ابن أبي ليلى وأحمد وأصحب قال الشافعي أفتضي بينهما خلاف

قوله

والأصل على حجة **باب من يرفع عن لسان الأعرج**
القاضي كالشافعي يقول لا يرفع الرحمة عنه يعني على العمى المستعذر
عد ليس يرفع ذلك الشارح فيه قولنا وهو أن المسلم إذا رفع عنه واحد قبل منه وأما
أصله في بطلان ذلك كما في كونه عذرا عند قول من جده أمرا بعد أن يكون حرمه شمله
عد له دعوة سبعة ورجلان رجل واحد لا يرفع الشافعي ولا الشافعي يعزله
ثالث وهو أن يرفع به ذلك أفمن يدين أو رجل أو امرأة عد قولنا لا يرفع قال ابن
بقر في حقه يشاهد واحد لا يرفع حديث ريد بن ثابت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أرفع كتاب يهود قال كتب لك لهما فأسوأ الله وأدله أن أسوأ **باب**
من يرفع له أن يقضي له من الناس ومن لا يجوز قضاء له
قال الله تعالى ما وجدنا لهما حكمة ولا عرفنا حكمهم بين الناس الموح والذين
صلى الله عليه وسلم أما من قبله الكتاب المرفوع الحكم بين الناس عدا الله وقد
حاسب الحكم فقال وأدعكم بين الناس حكمكم أبا العدل قال أبو بكر والأمر على
ظاهر هذه الآيات أن يرفع الحكم من جميع من قدم إليه بالعدل عن الله عز وجل أو به
وأمر على الجمهور على حكم من عدل ما في الحكم من حكم المسلمين وعليه أن يرفع بينهما
رسوا كما زاحد الحصين والمالك في الأمر واحد أو واحد أو غيرهم وأما في روجه
هم روي في الباتية ذلك في واحد أو في اثنين صلى الله عليه وسلم وأحكم الحكم والحمد
فأضافت له أحاديث في ذلك كرسا في قولنا الذي يرفع له ظاهر الكتاب
والسنة وفيه قولنا وهو أن يرفع الحكم لولده ولغيره ولغيره من غيرهم
وهو كلسا أن يرفع أمرا للشافعي وفيه قولنا لا وهو أن يرفع القضا
لا يجوز لولده ولا لولده من غير الجواز أن يرفع له ولا لولده ولا لغيره
من غير الجواز أن يرفع له ولا لولده ولا لغيره ولا لولده ولا لغيره
أن يرفع له لغيره في مكان قضاء له أو في غير مكان قضاء له في غير مكان
الذي قال أبو بكر وهذا في روجه قاله في روجه الآيات التي في روجه خلاف

قوله

أما

أو

سنة

دولة

صوفية

الثانية لا راي على الله عليه وسلم حكم لعنه على كل الصديق وهو زوجته
على ان يرميها بعد ذلك من حجر القلعة او لا ذلك من حديث عمر بن الخطاب ولا يسطرون
ان يمسحاه للوالد لولد والوالدة لولد اجماع فقلنا يا عمر بن الخطاب وعمر بن عبد
العزيز اياه واهاذا ما امر معروف شهادة رجل عليه وهو قال ابو بكر بن علي وهو قد كونه

هذا الباب في الخصم الكبير وكتاب الاورثية **باب**

وجوب الترم على الحاكم فيما اخطاه من مال او قتل
او ارجاعه والحلفوان الحاكم يحلف في بعضي بعضه لئلا يترك البينة من شهد يقول
ليس عليه غيره ولو رجع القضية عليه صاحبه ماله وفيه قولنا وهو ان عليه الترم
فما حكمه الترم ان اقره انه حكم بغير ذلك عز ملك وقال لا يرضى عليه القديه والعموم
الخاص بغير ما عاك الله عليه وان تشعروا ما لم يرد الترم غير نفسه الله به في المرأة
التي يمت البها قال بنت ولد عام حرجها واختلافها عليها في الامام من قبل او حراج
فقال ابو بكر وعمر والفضل بن عباس والرازي وعلي بن ابي طالب وفيه قولنا وهو ان ذلك
علي عاقله الامام هذا هو الشافعي **باب**

القاضي في القاضي اجمع كل من خطبته من اهل العلم على ان القاضي له اكتب
القاضي اخر فضيحه قضى بها على ما يجب بشي عام له والكتاب على شاهد من اشهد بها
عليها فيه من قبل الكتاب في القاضي له كتب اليه وشد شاهدان عند ربه ان
على المشرع الله من كتابه ان كان ذلك غير صحيح واختلفوا فيه اربع بالكتاب معها
عن موافق معهما ما فيه ولا في اشتملها على ايات طارئة يقبله ولا يبرئها عليها وعرفها
ما فيه هذا نصه في كل ما يحاكمه عنه اشهد وحكما عند ربه الله قال في بعض النظم
اعل كتاب قاضي القاضي فيكون مع الكتاب رجلا يشهد ان القاضي اشهد بها
عليها وفيه وقد روي عن جماعة من فضلاء البصرة الحسن البصري وسوار وعبد الله
ابن الحسن وعبد الاضرار انهم راوا من كتاب قاضي القاضي وحكي ذلك عن
ابن ابي وقات طائفة ببل كتاب القاضي القاضي ولا يسل الا شاهد من قبله

عنه او شهد ان علي ما فيه وقال اشهد ان هذا كذا في الاول من رواية فاد اشهد على
ذلك قبله ولا يبرئ بعد ان يبرئ بعد ان الشافعي وقال الشافعي لا يقبل على شاهد
شاهد اعدل على خاتم القاضي وعي جاعة الكتاب كله لا من غيره من شاهد على
شهادة فوالا من يبرئ ذلك وقد اخرج من ارجاع اكل وان يبرئ على شاهد وان لم
ينب بذلك منه بغير الحجاج رقيش قال كنت في رسله كذا في الله عليه وسلم
انكوت امرأة اسمها الضياء من به زوجها اخذته عمر بن قنبر وابي اسحاق
عمر بن الخطاب وخزاعة بن ادراس الجاهلي اذ لا ننظر في حق من انما شهد
شاهدان بها املاء لا يمتنع عليه **باب**

القاضي يصل وقد مات الموقوف اليه وولي غيره
واصله في القاضي الموقوف اليه يبرئ قبل وصول للكتاب وولي غيره وروى عن بعض
البصري انه قيل ان قاضي البصرة المياض معروية **باب** وقد عرفت ان الشافعي
حكم وقد عرفت المات وقد ولي بعده باعها ما فيها قال الشافعي يقبله ولا يبرئ من قوله
معه ولا عر له انه يسل عنه ضمانا عليه وقال صاحب الرواية ان القاضي الذي
كتب الكتاب فانه لا ينبغي لهذا القاضي ان يبرئ الكتاب لا بعد موت ذلك القاضي
بغيره وكذلك الخواب في غيره او يرضى عنه ان يبرئ القاضي يبرئ او يرضى عنه
كتابه اليه فانه القاضي يبرئيه وقال ابو بكر الشافعي في كتاب القاضي
الذي يبرئ كتابه امر صاه للشاهد من امر صاه البينة من صاه في شهادته
اجازة الك وهدا من له الحكم هو امر لا يبرئ وقال البصري في ربه ان لا يعترف ان يحس
الشافعي في ربه ان يبرئ **باب** **القاضي في القاضي**
في الحدود واختلاف في كتاب القاضي في القاضي في الحدود فقال ابو بكر
بغير ذلك في الحدود كلها لا يبرئ على من عبد الله يعني الشافعي وفيه ان لا يمتنع
صاحب ملك قال الشافعي يبرئ فيما لا يبرئها ان لا يبرئها ولا يبرئ في الحدود
وقال صاحب الرواية لا يقبل كتاب القاضي في القاضي في الحدود قال ابو بكر والرازي

عبد

أخذه عذوبة من أخذ ملا بغير حقه قال أبو بكر بن عثمان بن شتر
 رضي الله عنه وشتر قال في كتابه رجل على مصر يقطع بماله ما هو فيها
 فمُرَّ به لقي الله من رجل ورعيه عصا قال لا أشرب من مرفوعة أريد من رجل
 صديق فمُرَّ هذا لقي صلى الله عليه وشتر أكرهت قلب لا فقال رسول الله صلى
 الله عليه وشتر لم يلقه فأخذه فدخل قال قال الله ومن وراءه عبد الله وأبو بكر
 فما ذلها الآية في ذلك **باب ما ينقله الحاكم إذا تقدم**
إليه الخصمان ويحده إياهما ما غلب الحكم على المنه
 قلت إن هذا قصور عن ترك ما في إسناده صلى الله عليه وشتر قد قصرت
 أنه أخطأ على امرئ في رواية عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وشتر
 الذي هو امرئ يدري رعايته ليشتهنوا فقال رسول الله صلى الله عليه وشتر
 الخصم والكتبه قال أكرهت قال رسول الله وهو رجل جاحل يستعمل الملك عليه
 يستمرسج من حق فقال النبي صلى الله عليه وشتر ليس لك منه أحد لك قال فأنطلق ليحل
 ليما من رسول الله صلى الله عليه وشتر ما أنه أن خلف على ماله لاله على ليلته
 الله وهو من عهده قال أبو بكر أجمع أهل العلم على أن منعه على الذي في البيت
 على الذي عاقله ومما قوله البينة على الذي يمينه حتى يما عاد عاقلها عاقلها
 عليه لوحد بها ومما قوله الميراث على عبد عاقله في قولها فذا نهاروا معه عليه
 لوحد بها على كل إذا تقدم الخصمان إلى الحاكم عاد عاقلها على صاحبه شيئا
 نظر فيه عليه فإن كان له معلوما مثله عاقله عاقلها فإن كان له شيئاً لا يملك
 الحاكم إثبات ذلك كتاب اسمه له واسم عليه وإن شأله أن يدع إليه ما أن
 فيه البره دفع إليه فأنظر في رواة أشجع أن يدع إليه وسأله حبيته في
 لو أنكر أهل العلم وأمر حبيته إلا أن أعلم الحاكم عدم لاه له فليس بشيء
 حبيته لقول الله عز وجل وإن كان ذو عسرة وسلمت إليه امرئته وإن كنت للدعا
 عليه ما ادعاه قال الحاكم الذي يفهمه من قوله ما يدعي فإن أتاه بسند هدير

قال محمد

قال

يشتغلون له على ما قد عاينوه من أحوالهم في الدنيا والآخرة على ما يحسنون
له خيرا وإن كان له به ولا يشغلونه به يشتغلون له فإذ كان على المشرك عليه
بعد إقامته للمدعي البينة أنه قد مضى ذلك منه وسأل استجلافه أجلف عليه عهده
وأمر ولد غائبه بالخروج من المال واستيفاء الدين الذي كان عليه حتى يشهد له
ذلك **كتاب الإيمان التي تحب استجلاف الخصوم**
عليها نعت تحب اليه على من وجبت عليه هـ واختلاف في كونه اليه الموعود
بها اليه عليه فإن ملكه من قبل الله الذي لا اله الا هو وفيه فرقان في وجوب
عليه بالله الذي لا اله الا هو على العبد والشفاعة من الرحمن يوم الذي يعلم الله
ما فعل من العمل بعد هذا من القول ما هو على من العبد في الدنيا والآخرة
من أحواله الماضية عليه قال الحق عز وجل والله الذي لا اله الا هو استجلافه
والشفاعة من الرحمن الذي يعلم من الشر ما يعلم من العبادات الذي يعلم ما كان في الدنيا
وما في الصدور والله خالق يستجاب بالله لا يرد عليه قالوا وما في ذلك استجلافه
للمكر من غير أن يحاربه أرى يستجلف به بالله الذي لا اله الا هو استدلالا
عنده من غير أن يتقدم له صلى الله عليه وسلم قال الحق بالله الذي لا اله الا هو
ماله عندك شي وإن شغل حاكم الله أقال عن غير ما يعرف بالله الذي لا اله الا هو
وما قد آتاه وليس له حكم أن يستجلف بالخلق والعناء والرجاء والشكر وما
أشبهه ذلك لا يحل اعدام ما على العلم من استجلافه من غير ذلك هـ **كتاب**
استجلاف أهل الكتاب قالوا يرد عليه خاتمة جملة من النبي
صلى الله عليه وسلم وأهل بيته الذين عليه المشركون وأهل الكتاب والمسلمون
والأحرار والعبيد واختلاف في الواضع التي يستجلب فيها أهل الكتاب ربه الله
أبهم قالت حماد بن شغل من الله حاتم بن مشهور بن عبد الله بن سعيد
وعطاء بن رباح والحسن بن علي بن أبي حمزة وغيرهم من بني أمية والشرقي
أبو عبد بن غزاة بن عبد الله بن عمرو قالوا خبرنا الله الذي لا اله الا هو

باب من خلد خصمه وانا ان خلد له قال ابو بكر
 واختلاف الرجلين عني قال الرجل مالا ينصرف ذلك المدعي عليه ويمنع من المين
 فقلت طاعة نريد المين على المدعي فاد ا خلد امين ما مدعي وروى هذا القول
 عن شريح والشعبي وابن شبر وبن شبر وبنه قال مالك وشيوخ وعبد الله بن جابر
 واسد شعبي وابو عبيد وابو زور والزي جابر الشافعي يرضى المدعيه كان شريح وقلت
 طاعة الما للفرس وكنز المدع عليه هذا القول المين وكما خلد له من مدعي المين وفيه
 خلد الرجل مع يمينه واختلفت المين من تصور عنه انه راى رد المين قال شريح
 مكا را حله انك لا ترضه تقوى طاعة وقال للعباب الراى ادا انا را خلد لزمه
 الخ قال ٢٢٢ اميرك وند يميني عن خصمك انه قال قوله القاضي
 ابو اعين عن مالك اليهوديات مرات فان خلدت والا انك تملك عني الرجل وفي قوله
 قوله مالك وهو راى المدع عليه ادا انا را خلد اخذ القاضي والمين لان قوله المين
 على المدع يمينه الخائن عليه ان خلد فاد السبع ملحق له عليه اخذ وهو كان
 ابن ابي ليلى يعرفه الخصم من لقا صني فاقولا انك راى مدعيه يمينه وروى
 عن ابن ابي ليلى وراى قولوا اختلاف المدعيه عليه المين فقلت طاعة طاحنه
 الما ان يمينه على اصل المال يستقر المين فاما لا را المين على الطالب
 فلم يخل لم يخله سيما مع وعبد الله بن عتبة ومالك والشافعي وقال ابو زور
 ادا انا مع المدع عليه من المين وراى المدعي حشته فدينها وراى ادا ما
 ان يمسره والاخر لا يمسره **باب استخلاف**
المدعي مع يمينه والاختلاف في يمينه واختلفوا
 في المدعي يمينه المين على ائصال الدين في حجة هل الحاكم يستخلف مع يمينه
 ام لا وكان شريح والشعبي يراى ان يستخلف الرجل مع يمينه وقال عبد الله بن
 عتبة شريح لا فام يمينه وامنح يمينه مع يمينه لا فاضى له ان لا يخلط عليه
 فاما خلد عليه وهذا امر لا يتوارى قال الحق ادا ائتمرت بالحق لا رجب ذلك

فيمنع من
 خلد

هذا قول

وقالت طاعة لا يستخلف الرجل مع يمينه هذا قول مالك والشافعي ولا راى على
 المدع عليه انه قد مضى المال لا يكتفى عليه وقال الجدي وابو عبيد والشافعي
 بالمينة فلا يمين عليه قال ابو بكر هذا القول الذي مضى الله عليه وشريح والشعبي
 انك سبته ولم يزل يخلط معناه **باب وجوب قول المينة**
بعد المين واختلفوا في الرجل يمد خصمه الى الحاكم فيستخلفه ثم
 بالمينة بعد ذلك فشا شريح والشعبي يقولان يمد المينة وفيه قول مالك والشعبي
 والمين شريح والشعبي واحد وان شريح والشعبي يعترف وفيه قول مالك وهو ان
 المينة لا تفتل بعد مدعي المدع عليه هذا القول ابن ابي ليلى وابو عبيد واختلفوا في قول
 المدعي لا يمين له في اليمين فاما شريح يقول انه لا يمين له وقال الشافعي انك لا
 اميرك اقل السنة لا المدعي قد تملك ذلك بذكره **باب المين على**
العلم يستخلف الخصم ام على اليقين واختلفوا في
 استخلاف المدع عليه على اليقين فقلت طاعة يستخلف فيه راى له لا يفتل
 على المين ما راى له غيره استخلف على العلم علم هذا قول الشافعي ومنه في الشافعي
 واحمد والشعبي وكان شريح يستخلف والشافعي على العلم رسة الطامع على اليقين
 وفيه الا ان شريحه وراى قول مالك والشافعي يخلط الورثة بالله ما عليها ايضا
 سيما راخذ الذي عليه وقال مالك وراى شريح صغيرا اخذ حقه ولم يخلط وقول
 الشافعي يخلط ادا كبره عليه وفيه قول مالك وهو ان يستخلف الوارث وغيره على
 اليقين هذا القول شريح والشعبي فالاجمعي يستخلف الوارث اليقين وفيه قول مالك وهو
 ان يستخلف النافذة لا اختياره في العول للوارث والمين وعبد الله بن جابر المين
 وعبد الله هذا القول ابن ابي ليلى والشافعي لا يستخلف الحاكم المدع عليه على اليقين
 فلا يمين على الخائف ادا كان ارحام فاعند فقته ويرجع ذلك الى العلم فاما استخلافه
 على علمه وغيره ارا اعادة ذلك لا مدعها واحد فاما الورثة فاما يستخلفهم
 على العلم استخلافه لا مدعيه الا شريح فليفتل الذي مضى الله عليه وشريح قال

شريح

عليه

من ربه عليه العمود به ارفاق النحر الاصل كالقول قوله وقد كلف القول قوله
 اذ اولا بعد احد هما **باب البيهقي يستوفيان**
لهما عيسى والنبي يستوفيان ايدهما ما لا يوتل اختلاف
 اهل البيت والجمهور يدعيان النبي استوفيا ايدهما ويقر كل واحد منهما بيه
 قصد قوله وقالت طائفة يترجم بها لهما استوفيا في الحق من حيث له
 الزعم صار له ما دعا هذا قول احمد وابي حنيفة وابي عبيد وبنه كان يقول
 الضاعف ان هذا القول قد روي عن عبد الله بن عمر وابي بكر بن عمر وابي
 القوام قال طائفة بعضهم ينصرون هذا القول الثوري وايضا يروى في الساجي
 عمر بن الخطاب واحد هما في الوجد والقول الثاني كما قال البيهقي قالت طائفة
 قد اتفقت المشايخ على انها لم يثبت لذي يهيء به به يخرج عن قوله ولو يوف
 حي يعلم من يستحقها بعد حج اليه ويحال ان يكون الدار كلها وقت واحد
 للرجلين لكل واحد منهما جميعا على الحال التي ليس لها كادبة ولما عظم
 واستند الدار اريد بها وصا ملك يؤول له ان كانت بينهما الا قضى بها الواحد
 منها لان البركة يداد منها والعمدة ذهب الى بعد والتمس اعدا وكان
 الادراعي يقول رجل باع دغوا واختلعا في القرو اقام كل واحد منهما بيه
 يرخد نقول لاعد لها بيه فان عبد الله اخذ نابل والكر السبع عد او قد روي
 عن شيخنا قال رجل باع كل واحد منهما بيه انه ابيع وابنه تصاد لهما
 بيه وكان الصحابي والضاعف يقولان اذا اقام احدهما نشأه بيه والاخر اربعة
 موي يشاهن من كانا بيه يوزان اذا هما باع كل واحد موي يد غيرها
 اذ دفع اليها ولم يخرج من يد موي يديه وذلك ان البيهقي قد تناقها وبها
باب الاخبار التي اخذ بها من ابي استعمل الزعم
 في الشيء الذي ينفذ عباد الرحمان ورواها عن موي واذ رجلا اخذها
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذابته ولبث لها بيه فامرهما رسول الله صلى

الزعم

من
منها

وقالوا

الله عليه وسلم ان شتمها على العبي وقال احد في الزعم خمس شتموا في رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بين نساها واربعة منتهى ما يوتل وقال النبي صلى الله عليه
 وسلم استنفا قال رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الزعم وقد روي
 وروى عن عمر بن الخطاب في قوله صلى الله عليه وسلم في الزعم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 موي واذ رجلا اخذها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذابته ولبث لها بيه فامرهما رسول الله صلى
 اربع موي واذ رجلا اخذها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذابته ولبث لها بيه فامرهما رسول الله صلى
 فيخرج منها واحدا وكانا لهما ناصي فيقولان فلما صارا في بيتهم فخرج
 اشهد في البيهقي يستوفيان ايدهما في قوله صلى الله عليه وسلم في الزعم
 فلما كان في بيتهم فخرج منها واحدا وكانا لهما ناصي فيقولان فلما صارا في بيتهم فخرج
 بيد فخرج منها واحدا وكانا لهما ناصي فيقولان فلما صارا في بيتهم فخرج
 اذ روي عن عمر بن الخطاب في قوله صلى الله عليه وسلم في الزعم وقد روي
 لربك له قال غيره فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في الزعم وقد روي
 استنفا روي اربعة وقال غيره في حديث الامام في حديثه روي اربعة
 التي صلى الله عليه وسلم كان اذا اراد سفر اخرج من شابه فاشهر خرج شها
 خرج يقار رسول الله صلى الله عليه وسلم معه وخرجوا في الزعم وقد روي
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في الزعم وقد روي
 فوولاستنفا على شجينة وخرجوا في الزعم وقد روي
 ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في الزعم وقد روي
 الا ولاستنفا على شجينة وخرجوا في الزعم وقد روي
 انكشفت لكونه من واحد وقد اصيب من اصيب من الشاهدين وان حقه جات
 ثوبين فيقولان حصة قال في قوله صلى الله عليه وسلم في الزعم وقد روي
 والا صارا في بيتهم فخرج منها واحدا وكانا لهما ناصي فيقولان فلما صارا في بيتهم فخرج
 منها في الزعم الذي جاز له وسان ساء في قوله صلى الله عليه وسلم في الزعم وقد روي

منها

وروي

من
الشمس

وتش
والفخار

الشمس على البيع بالبر وبه قول الشافعي وهو ان البيع يقتضي بعد الايمان اذا
لم يعرف التمام الاول وكذا ان يورثه من غير ان يورثه احد من اهله او غيره
فبيع البيع صحيح الى مالها والاخر صريح البائع بذكره ونوقف السلعة
حيث يشترط في اوصافها وقال ابو ثور والشافعي ان وقف البيعة فهي الجواز
ورجع على البائع بالثمن **باب الدعوى في الميراث**
واصلها في الرجل يدعي دارا في يد رجل ويقيم البيعة ان اياه مات وتركها ميراثا
لا وارث له غيره وادعاها الخروا ذكرنا حاه مات وترك هذه الدار لوارث
له غير هذا والذي يدعي الدار ميراثا لرجل الشافعي يقول في هذه فزلات
احد هان لا يثبت بينهما نص غير ولا خزانة بيع بينهما فاشبهها خرجت له الزينة
كانت له وقال ابو ثور وقت البيعة في الدار او لم يورثها من اهلها والتمسها
فما جازعها واستخلصا الذي الشئ في يده فان غلبت له المخرج الشئ مريه وقال
اصحاب الرأي ايضا الدار بينهما نصفين قال ابو ثور ان كانت امة في يد رجل
فادعاها فدخل واقام البيعة فكانت لحيته وانه مات ولا يعلو له وارثا
غير هذا واقام لغير البيعة انه اشتراها من اهلها مريه ودفعة الثمن
فانه يصانها المشتري يقول الشافعي وابو ثور اصحاب الرأي ولا يلاحظ
عن غيرهم خلاف قولهم كذلك لثمنه واعلى صفة مقبوضة ارجية
او لم يعلو عليه او غير في قولهم جميعا وكذلك يقولون ان كانت دار في
يد رجل فاقام رجل عليها البيعة ان اياه مات وتركها ميراثا لم يرثها
عليه الورثة فلا يورثه قال الشافعي يملك الورثة البيعة ولو فلات يفلان
لا يعلو له وارثا غيرهم فان اقام البيعة على ذلك فيقب الدار الميراث وان لم يكن
بيعة وقت الدار ان احدث ابو البيعة ان يورثه لوارث له غيرهم وهذا
قول الشافعي والشافعي وابو ثور وان كانت الدار في يد رجل فاقام رجل
البيعة ان اياه مات وتركها ميراثا واقام اخوه بيعة ان اياه الميراث يورث

عليها

عليها امر هذا وان اياه فلات مات وتركها ميراثا فانه يقتضي بطلان البيعة
قول الشافعي وابو ثور واصحاب الرأي وكذلك يقولون ان يورثه شهادة رجلين
على شهادة رجلين يقولون احد هان لا يجوز على شهادة كل رجلين **باب**
هذا اقول للشافعي والمال يورث لاهل الدار والقول الثاني ان شهادة رجلين
على شهادة رجلين جائزة هذا قول اصحاب الرأي ولا يجوز شهادة الشافعي والشافعي
والشافعي في قول الشافعي وابو ثور من قول اصحاب الرأي يشهد نفرين في
ذلك وادان كانت دار في يده وادان غير غائب فادعاه حاه انه اشترى من
الغائب حصته واقام على ذلك بيعة فان بينه وبينه نقلي في قول الشافعي وابو ثور ان كان
يقول وقال اصحاب الرأي لا تقبل بيعة على الغائب وادان كانت الدار في يده رجل وادان حاه
فادعاه ان اياه مات وتركها ميراثا فزلات له غيره فادعاه ميراثا لغيره فادعاه ميراثا لغيره
وتركها ميراثا فزلات له غيره فادعاه ميراثا لغيره فادعاه ميراثا لغيره فادعاه ميراثا لغيره
في قول الشافعي وابو ثور واصحاب الرأي وكذلك يقولون **باب**
الشهادة بين اهل الذمة في الوارث امر الله جل جلاله يقول
شهادة فمن رضي من المسلمين وامر في شهادة النصارى والمسلمين ان اياه الميراث يشهد
المسلمين في شهادة من كانت على الله وكوبه ورسله او اياه فلا يجوز على رجل
شهادة احد خالف في ذلك اسلام وشرا كما اطلق له والحاكم عليه كما ذكر
الله من رجلين في الحكم فالحكم قسم البتة الاية وهذا افضل الخش المصري
وملك والشافعي واحد ويدعي قول اصحاب الرأي ان كانت الدار في يد رجل
دعي فادعاه ميراثا فادعاه ميراثا لغيره من اهل الذمة ان اياه مات وتركها ميراثا
له ولا يعلو له وارثا غيرهم فانه يقتضي بالدرك وكذلك ان كان الميراث من الميراث
في الدار لغيره واحدة قال ابو ثور ان كان الرجل من اهل الذمة في يده فادعاه ميراثا
وترك الميراث احد ميراثا لغيره فادعاه ميراثا لغيره فادعاه ميراثا لغيره فادعاه ميراثا لغيره
الميراث ان اياه الميراث فادعاه ميراثا لغيره فادعاه ميراثا لغيره فادعاه ميراثا لغيره

الشافعي

به الشبب وعمل وهو عبدة الذي عرّضه به للاحراق لئلا يراه الله ثم جفا
 حوا مكره لولا رفقاه واولئك منه والذين منه والذين للفقار على يد الله شهيد ويكره
 حوا من قبل الشبب الذي عهد والله وسوا كما قال الله عز وجل ومن بين الذين
 انكروا من طلائعهم فهو سوا وقد اختلف اهل العلم في الرجل الحنفي يزوج بامه
 فيه ذكرنا ابو زيد قال اصابه من الرب يزوج عياله الله ولا يزوج
 وروى عن عمر بن الخطاب الله والذين عيانا على ذلك الامارة سوري
 وفي هذا العرب مكا يستعد عبد ذر ابن امة عبد ارمك لم يرش الشاة زروا
 حوا من المتبب انه قاله ابو بكر لامة ستره الله كعليه فيتم وكان الشافعي
 يزوج عن عبد ستره عزى وقال ابن مسعود في الصلوات استأذن الله
 صلى الله عليه وسلم فبايعه عبد المصطوف فزاد في ذلك من الرب واحرم عليهم
 الزوج من عليهم بعد وذكر كلاما كذا ذكره وكان الثوري يزوج من
 بعثت من زوج الامة لا يستوزر بعد فيه قولنا في ذلك صاحب الرب ومن
 ادخله انعامه اولادها ومن واحد من اهل اخبارنا عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم انه الى عمة هذا الذهب فزاد الحديث عنه انه شجع ناسا
 يقولوا لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوج من عهدهم من زين جبر
 فقال الذهب فانت حوا في البوط وعبر جابر بن زبير الله صلى الله عليه وسلم
 بعض اهل ارمك كد بيت عاتسة اتمته كانت عند ما من يوم قال
 اعطاهم الله استعمل وحدهم ارم عاتسة قالت اي رسول الله صلى الله عليه
 وسلم سئى لي قال فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم اعف عنهما العير
 ومن فينا في ذلك فمعي من قول الله نزل الاخبار عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عاد كراه ولما رزقك احبارهم هاهنا بعد اعطاهم الاسلام
 عند صلى الله عليه وسلم والعير والسر على ذلك يدل فالما الله قد كثرناه
 واما السر فلذلك ان عليه الله صلى الله عليه وسلم سئى في السر والعلن من عاهم

هذا قول اصحاب
الرأي ضم

ابن
وفي العرب سحوا
لا سحر ولد

[illegible]

عليه

...

المشترى فصور البائع ونسخ البيع وبره القدر الذي يرجع للخارجية والمزاينة والبر
أو لم يرد له فإن جازب الأقاليم ستة أشهر ولربد على البائع وادعاه المشترى
فأعطيه به التثبت ودلك أن الزالة قد تزداد جازباً لثلاثة أشهر أو أكثر وأجابت
به لستة أشهر أو أكثر وادعاه المشترى ولربد على البائع فصور المشترى وادعاه
جميعاً فورد على البائع كمال ما لها أو لثلاثة أربابها التي لم تكن أو لثلاثة
بها جميعاً فصورها جميعاً وبرت البائع وادعاه المشترى ونصف
الفرق وصور الخارجة أو لربد له جميعاً وليس له جدم من أن يطأها وأما ما دفع
جزءاً وانعناها جميعاً فلما يرجع إليها ثبات بعد أن خصص حصصه أشهر
سبعة عليها هذا كله أو لا يجوز أو لا أصحاب الزمان اجازته لا أكثر من ستة
أشهر فصور المشترى وإذا علموا اجازته فلازم ستة أشهر فصور البائع أو
ادعاه وإذا علم جميعاً فاما بطلان اجازته فارجازته بالربد لا أكثر من ستة
أشهر فصاعد أو فصور المشترى وانجاز لا أكثر من ستة أشهر فصور البائع
فأستأنف فصور عبد المشترى وهذا هو المعنى ويعتبر وعبد

كتاب الشفقات وأحكامها وسننها

قالوا لا محمد بن إبراهيم بل محمد بن عبد الله خاضه الله الشهادة على الدين فقال
كتب قوله يا هذا الدين امتداد اند بيدي الى الحاضنة والبدء او اقول له انتم تشهد
شهادة بغير حالكم فان ربكم انما جعل من اجل ما انتم من ضرورة من الشهاد
وقالوا تشهدوا اننا نبعثه وقال عند ذكر الطلاق والرجعة فاذ بالحق اجلس
فامتنعوا من عيوب او فارهم من عيوب واشهدوا في عدلهم وقالوا لا
جاوا يا رجعة تشهدوا والله في يوم الحصاة ثلثوا ان اربعة تشهد ان
بأن وصل فامة الشهادة قبل ان يسلم الشاهد
اقامتها قالوا لا انتم انتم رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لا
غير الشاهد الذي يشهد انه قبل ان يسلمها وثبت ان رسول الله صلى الله

شهادة العبد

واختلفوا في شهادة العبد فقال طائفة شهادة
كشهادة الحر اذ روي في حقه قوله من صور حال الشهادة
روى هذا القول عن علي بن ابي طالب وبه قال النضر والشافعية
روى شهادة العبد وهو من محمد بن سيرين وشيخ واحد واسم ابو جابر وقال الشعبي
والنخعي يجوز شهادة العبد بشرطه في حقه قال في حقه هو ان يشهد به لا يجوز
هذا القول النضر البصري وعطاء بن رباح ومحمد بن ابي بكر ومالك والنوري والشافعية
والنخعي والشافعية وابو عبد الله النخعي لا يجوز شهادة العبد له سمعه وبه قال الشعبي
قال ابو بكر ومحمد بن النضر بن حازم العبد راسع ان يشهد به قال لا يجوز شهادة
المكاتب وبه قال الشعبي وعطاء بن رباح والادريسي جازمه لهذا كان
عدلا قال في شهادة العبد جازمه لا خلافه في حقه من غير من الشهادة

شهادة الصبي

في شهادة الطفل الذي لم يبلغ وكذا من عاين يقول لا يشهد به وبه قال
الشافعية ومالك بن ابي عمار والسجعي وشيخ القتيبي البصري في حقه روى عنه
قال ابو ابي بكر والنوري والشافعية وابو عبد الله والنخعي والشافعية
واجاز طائفة شهادة من في الجراح والدم ماله في حقه او غسوا ويعلموا اذ
شهد بعضهم على بعض هذا من مالكة وبه قال الشعبي وابو الرناد والشافعية البصري

جوز شهادة الصبيان بعضهم على بعض اذ روي عن كان من غير شهادة من
في التبر والشافعية وقال الرهمي يشهد به جازم في حقه اوله الجرح روى
ذلك الرهمي عن مروان بن ربيعة عن علي بن ابي طالب انه كان غير شهادة الصبي
على الصغير وقال ابو الرناد وابو عبد الله وعطاء بن رباح في حقه او غسوا
وان يقرؤا لمسلمي ثم رآنا ان عدل شاهد به قال ابو جابر في حقه ان يقرؤا
ان يقرؤا لمسلمي ثم رآنا ان عدل شاهد به قال ابو جابر في حقه ان يقرؤا

شهادة المدعي على القروي

قال في حقه روى عنه جازم

فيه واختلفوا في شهادة المدعي على القروي فقال طائفة شهادة جازمة
اذ كان المدعي لا على ما روى عنه من صور حال الشهادة وهذا القول من شيوخنا
راي نوري وبه قال النضر والشافعية وبه قال النضر والشافعية
صلى الله عليه وسلم انه قبل شهادة المدعي على القروي روى ذلك في حقه
ان شهادة المدعي عليه اذ كان عدلا روى ذلك في حقه الحديث الذي في حقه

دفع بعضهم ان يكون راسعا وقال بعضهم من علم وقال ابو عبد الله لا يشهد
الاعراب على الاخرين في الشهادة والرواية في ذلك لما يقصر من العلم بالسوء
الله والحماة الذين والحرمان كان لا غلب ولا ظفر في حاله لا يشهد على الاخرين
أصل الشهادة ان رآه اذ فيها ما يقتضيه شهادة من على الغلب والاعظم من
امرهم وبه قال النضر والشافعية قال لا يجوز شهادة المدعي على القروي في حقه
في السعي في حقه او امسا فاشهد به في حقه من صور حال الشهادة وهذا القول من شيوخنا

شهادة ولد الزنا

واختلفوا في شهادة ولد الزنا
طائفة يوجبون لها اذ كان عدلا على ما روى عنه من صور حال الشهادة وهذا القول من شيوخنا

عطاء بن رباح والنضر البصري والسجعي والشافعية وابو عبد الله والنخعي
واجماعه قال ابو بكر والشافعية وبه قال النضر والشافعية وبه قال النضر والشافعية

وبه قال النضر والشافعية وبه قال النضر والشافعية وبه قال النضر والشافعية

وبه قال النضر والشافعية وبه قال النضر والشافعية وبه قال النضر والشافعية

وبه قال النضر والشافعية وبه قال النضر والشافعية وبه قال النضر والشافعية

وبه قال النضر والشافعية وبه قال النضر والشافعية وبه قال النضر والشافعية

وبه قال النضر والشافعية وبه قال النضر والشافعية وبه قال النضر والشافعية

شهادة
شهادة

شهادة

شهادة

شهادة

على صبر امرأته اسمعته في ذلك ولا كان له في ذلك شيء أو الرأى فتألم الرجل قبل
شهادتها وخبر رايه ورواه في ذلك من غير حرج عليه سئل رايه في ذلك رايه الذي
في ذلك من رايه ورواه في ذلك من غير حرج عليه سئل رايه في ذلك رايه الذي

باب شهادة الشريك لشريكه واختاره في شهادة
الشريك لشريكه في مال طاعة لا في غير شهادة الشريك لشريكه في مال طاعة لا في غير
شهادة الشريك لشريكه في مال طاعة لا في غير شهادة الشريك لشريكه في مال طاعة لا في غير
شهادة الشريك لشريكه في مال طاعة لا في غير شهادة الشريك لشريكه في مال طاعة لا في غير

**شهادة الخصم على من هو مخاصمه له وشهادة العذر
على غلوه** في ذلك من غير حرج عليه سئل رايه في ذلك رايه الذي
في ذلك من غير حرج عليه سئل رايه في ذلك رايه الذي في ذلك من غير حرج عليه
في ذلك من غير حرج عليه سئل رايه في ذلك رايه الذي في ذلك من غير حرج عليه
في ذلك من غير حرج عليه سئل رايه في ذلك رايه الذي في ذلك من غير حرج عليه

أبو ما
ما أمض

الله عليهم اجمعين من غير حرج عليه سئل رايه في ذلك رايه الذي
في ذلك من غير حرج عليه سئل رايه في ذلك رايه الذي في ذلك من غير حرج عليه
في ذلك من غير حرج عليه سئل رايه في ذلك رايه الذي في ذلك من غير حرج عليه

باب شهادة الأجير والصدق والوكيل
كان يبيع بغيره لا في غير شهادة الأجير واستأجره في مال طاعة لا في غير
في مال طاعة لا في غير شهادة الأجير واستأجره في مال طاعة لا في غير
في مال طاعة لا في غير شهادة الأجير واستأجره في مال طاعة لا في غير
في مال طاعة لا في غير شهادة الأجير واستأجره في مال طاعة لا في غير

شهادة أهل الأموال واختاره في شهادة
أهل الأموال في مال طاعة لا في غير شهادة أهل الأموال في مال طاعة لا في غير
أهل الأموال في مال طاعة لا في غير شهادة أهل الأموال في مال طاعة لا في غير
أهل الأموال في مال طاعة لا في غير شهادة أهل الأموال في مال طاعة لا في غير

أبو ما
ما أمض

أبو ما
ما أمض

[illegible]

شهادة الاقرب ٥ واختلفوا في شهادة الاقرب وما يجر

الشهادات

الشهادتين

الذاتية التي عقلانيها أن شهادته حادثة إذا كانا عدلا من دون

اعنه ملك والنور والشامعي والنور و احمد واشحق ولا احسبه الامه
اللوحة وقال ملك في الولا عليه ان كان عدلا فنهاده حادة وفيها الخيط البصري

فنادى عزرا في قوله عازر استم منهم سندا أصلا كما في دينه وحفظها
وقال النشاذعي في الرجل يحد الغلام والتجارة أن كان جميع عليها وبغشي

كان له كد ومنا وكان مستعجلاً به ففعل من ذلك سنة مرة ما شهد له وقال
الله بن الحسن رجل عده جواراً فغير نصر وعده البيع ولا شرب

هـ. بيده وكان عدل ارباب شهادته جارية وقال اصحاب الراي لا يجوز شهادة
حب الغيا الذي خاف رُ عليه يومهم ولا لشهادة الزاعم وقد روي

أبي مريم أنه كان لا يخبر بشهادة أصحاب الحمير وذلك لا جمل

وقال ادرى وقال الحق اذ كانوا عدا ولا جاز وهو ثور في عبيد وقال قتادة سباهه
القائمت ما من اهل الحرم سباهه وقد وسع شرب اهل الانبياء

قال الشافعي ومن يكذب عنه انه عيسى الداعي فاعلم ان هذا هو صاحب الجاهل
وقال صاحب الجاهل وقال صاحب الجاهل وقال صاحب الجاهل وقال صاحب الجاهل

و اد اشرف على الناس في الورع فأخذه بعضهم حصصه ثم كرمه الله ما لم يجر به شهادة

أخبره وأما الذي لم أخذه قال أبو بكر لا أخذه لأنه أحد ما لم يبلغ له إسناده لا لأحد
عبد الله بن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قد مر إليه يستعاضا من أرحم

نظير تركي لثابت بن سديد فقلت كلمة خيرة مني الى امرئنا اقطع بكما التوازي
في الملاك وغيره فاحذره وبلغ اسند الامام النبي صلى الله عليه وسلم في القدر امرئنا نفع

وكان عبد الله رضي الله عنه لا يخبر ان سعادته من يقوم عليه النبوة انه ترك تلك جمعا
لمعصر الصلاة فيقول اذا كان على ذلك يصير عذرا لا يرضى الله عليه وسلم

نشهادة الخنفي اجمع اهل العلم على ان رجلا لو قال لسانه اشهدا

عليه السلام ولا نعلم ما به دبتار متاثير او عليها ان مشغولها اداد عليها الطالب
للاقامة الشهادة واختلفت اشارة المحقق نحو هذا الوجه وخصوصا في الاستدلال

ما من خصمه برسالة التهنئة فقال له سبيد ان اسبقا وبعد ان مضى سبيد فثما
وبما هذا القول عن عمه بن حوشة قال الحدك فليعمل الخاير والفاخر وهذا علم

مذهب النوري واصحابه الذي به قال احمد والحق وهو مذهب السلفين وابن
ابن ابي عمير وقد روي عن الشعبي والفضلي انها قاله الشعبي شهاده وقال ابن عمر زاد الله

لاستمد عليها واشهد بها انها قد ربه فرا في وفوان لا فيور شهاده المعصية
لايماننا بعد ان نرى حيد اخلاقنا المحض هذا فير الشعم والجمع قال البولك

فكان السعي والتجني قالا السمع شهادة وايبا ان غير اشهادة للختين

سان
الثقاة
مكور
قلى بيان

م. ٣١
٣١
الغنية

حضرت

خ
خ

تاریخ اسلام

باب شهادة اهل الكتاب وسائر اهل الملل بعضهم على بعض

نعرض اختلاف اهل العلم في شهادة اهل الملل بعضهم على بعض فهو رأي
 ان شهادة اهل الكتاب حارة بعضهم على بعض شرعي وعمر بن عبد العزيز الزهري
 وقادة وجماد بن يوسف بن الزهري والنعمان طاب الله لا يجوز شهادة اهل الملل
 على مسلم ولا غير ذلك اهل الملل والشافعي واثيريه والحنبل البصري واحد
 والري ونيقونان وهما شهادة اهل الملل مقبولة على من حاول ان يبرهن على الله
 لا يجوز هذا اقرارا فثبت ان شهادة اليهودي والنصراني حارة ولا يثبت
 شهادة اليهودي على النصراني ولا النصراني على اليهودي لا يثبت على الاخر
 لقصة التي ذكرنا في سبيلها لا يصح ان يقر شهادة اهل مله على اهل مله الا المسلمين
 فان شهد غيرهم على اهل الملل طارئة قال الحنبل والشافعي والري وغيرهم لا يجوز شهادة
 مسنون على مسلم ولا مسلم
باب قبول
شهادة اهل الذمة على رعية المسلمين في الشرف
 اختلف اهل العلم في معنى قوله يا ايها الذين امنوا ان شهادة يثبتكم اذ اخصر
 احدكم من الوثنية حين الوصية اثاره ولا يثبت الا في مقابلة طابيد وفي قوله
 او احدا من غيركم من اهل الكتاب وروينا عن ابي موسى الاشجري انه اجاز حجة
 شهادة اهل الذمة على الرعية في الشرف والعقود والسياسة والامر والامر في حجة
 شرفه او امر من غيركم انه من غير اهل الملل وقال الحنبل في سبيلها وسعيد بن جبير الشعبي
 من اهل الكتاب وقال الحنبل البصري من غيركم في الحكم وقال غيره من غيركم واختلفوا
 في قبول شهادة اهل الكتاب على الشفعة والوصية في الشفعة حال الضرورة فاجاز
 ذلك شافع والشافعي والري وعين جرحه وقال الهروي يملك ابا عبد الله
 عن شهادة اهل الكتاب قلت قد امر الله بشهادتهم وقال في ذلك الموضع
 للضرورة قال الهروي واحج بعضهم اجاز ذلك عند عسر عيشه في قصه في الحادي
 وعدينية اقول لا يخلو خلاف هذا القول ان اهل الملل يطاعون ولا يطاعون

الحنبل

ومعني **الحنبل** ان العرب انما تملك من المذكري اول الاكل ولم يثبت له كراهي
 الاكل من ثور قوله من غير عباد اليعاقبة وقال الشيخ قوله تعالى يا ايها الذين امنوا ان شهادة
 بينكم ان اخصر احدكم الموت فادفعوا ما له من الاموال لاهلها من ذواتها من غير ان يجرى اليها
 غير ذلك قال الشافعي في سورة المائدة يا ايها الذين امنوا ان شهادة بينكم ان اخصر
 فاستخروا وما وجدتم ما ينصرونكم فادفعوا ما له من الاموال لاهلها من ذواتها من غير ان يجرى اليها
وحديث يجب ان يثبت لشهادته من وزنه **قال** هالة **خالد** قال
 لم يزلنا نرجل من اجل امرنا ان من نرضو من الشهداء واجمع اهل العلم على ان
 القول بطاعه كتاب الله وعلى ان شهادة غير حارة مع كراهية الدين والاموال واجمع
 اكثر اهل العلم على ان شهادة غير لا تفعل في الحدود هذا هو الشعبي وابن ابي شيبة
 والشافعي والري وسعيد بن جبير والري وسعيد بن جبير والشافعي والري وسعيد
باب شهادة النساء
الطلاق والنكاح واخلطوا النساء والطلاق فقال طابيد
 لا يجوز شهادة نساء في ذلك هذا قول الشعبي والري ومالك واهل المدينة
 والشافعي والحنبل واثيريه والري وسعيد بن جبير وقال الحنبل البصري ان النساء لا يجوز
 في الطلاق ولا في النكاح مع رجل طلاقه في النكاح الشعبي وداود بن ربيعة
 والشافعي والري وسعيد بن جبير في طلاقه في النكاح وقال الحنبل البصري في طلاقه في النكاح
 واجمع الزاوية في الطلاق في النكاح **باب** شهادة النساء
في العتق والرجوع وغير ذلك كان للشافعي والري وسعيد بن جبير
 ومالك والشافعي يقولون لا يجوز شهادة نساء في العتق ولا في الرجوع في طلاقه في النكاح
 العتق وقال الهروي في غير ذلك لا يجوز شهادة نساء في العتق ولا في الرجوع في طلاقه في النكاح
 الرجعية النكاح والطلاق والعتاق من الحدود والبيضاوي وقادة وابوهاشم
 والري والشافعي لا يجوز شهادة نساء في العتق ولا في الرجوع في طلاقه في النكاح
 الهروي في النكاح والطلاق والعتاق من الحدود والبيضاوي وقادة وابوهاشم

الشافعي

في النكاح

جارية لنفسه ولغيره وان كان شيئا له قال ما سألني في شهادة **مسألة ٥**
 قال الشافعي وان ادعى رجل على رجل عيب فثبت له فشهد له شاهد ارعى
 حجة وشهد هو الآخر على خصمه وقد روى له عليه وان شهد له جارية لا لا العير
 يصير بنفسه بشها كنهه وفيه قال الشافعي وقال ابن ابي ليلى لا يجوز رد شهادته
 واحلوا انما جازك ورواه واخرجهم ان اياه او صار رجل بملك ما له وقال
 ان ارضاه بعد ان التفت للاول ولمست الاخر شيئا في قول الشافعي وقال اصحاب
 الراي وصل الكلام فالتفت بينهم وان فتح الكلام وشك في ان التفت في
 قلا والحق ولا يختلف في صحة الشهادة على عدد ائله فنالت طائفة
 بسعد ورايه لا يجزئ له واراد غير من يسمو له من الورثة هذا قول مالك
 وعبد الله بن الحسن والشافعي والحنفي ويعملون في رد شهادته لا يجوز
 له ان لا يرد له في رواية اخرى في قوله لا يجوز له واراد له غيره
 هذا قول ابن ابي ليلى واحلوا انما الرجل مرد بارض وتشهد البيعة انما يعلم
 له فارض عدوك او اوارا غير فان كان لا يجزئ لشهادته حتى تشهدوا
 بان لا يعلم له في سائر الارض زارا الا فلا رد في هذه المسئلة ذهب قول الشافعي
 وفيه قال يعقوب ويحمد ان اقلوا من حجه لا يعمل له واراد غيره فاما قول المجتهد
 فاد اقلوا لا يعمل له بارض عدوك او اثاره فاد اقلوا في ذلك قال البيهقي في القول
ابواب البعد في الشهادة والمعنى الذي
يوجب ان يقال الرجل مرد على ورواه عن محمد بن الخطاب الباق
 وقد اختلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وانقطع الرجعي وانما اعلم به ما قول
 لغيره انما يستبرأ من اهل بيته او من اهل بيته ومن اهل بيته ما سئل عن المشاه
 به سئل ان نكحنا فله ستر من غير ستر ومن غير ستر ومن غير ستر ومن غير ستر
 والحنفي يعدل في الشهادتين في قوله يظهره رتبة وقال احمد بن حنبل رجل مستور
 وكان الشافعي يقول ان كان لا يعلب على الرجل لا يضمن من امره المعصية

وخلاف المروءة وشهادة واراد لا يعلب على الرجل لا يضمن من امره المعصية والبر
 فثبت شهادته ومضى انما على خصمه بملك واحد فلا يجوز شهادته وكثير كان
 مكسب اللاب مظهره عن مستند من امره شهادة وكان ابو عبد الله في
 وضع شيئا ما امر الله له او ربك شيئا ما امر الله عنه فثبت من امره فيكون عدلا
 على هذا التاويل يعني انه انما يضمن الامانة على الشارات والارض والحيوان الا انما
 على هذا التاويل فيكون على عباد الالهيوم وجميع ما امر الله من امره على اجنابه
 وقال يعقوب اذا كانت طاعة الرجل من امره معصية وكان لا يضمن من امره المعصية
 شهادة اذ الما تبارك شاعبه عليه فيه لقد وقاله لا يجوز من كان كسرا من امره المعصية
 يخاصب خونه عدو ولا يضمن على ذلك ولا يصح زكاه مستور او ثبت شهادته وكل
 من كان معصيا على ذلك وان كان يضمن ليدل شهادته **كتاب**

أجواب الذي يقع به الحاكم في تعديل الشهادة
 كان شيخ يقول ان ادعى احد عن عدو في بيعه لغيره حكمه شهادته وان قال الله
 اعلموا انه اعلم ولا يضمن شهادته وقال مالك لا يرد له رضاء وفيه قولان وهو ان لا
 يدل على عدل الا بان يثبت العدول من عدل في حق ولا يسلط للحنفي مثله عن غيره
 وان كانت باطمة مستدامة فيردك منه وان كانت حادثة طامره فيردك عن قول
 الشافعي وقيل يصح من يقر بعد الكثرة اذا قال له ما دل لا جازر الشهادة وعلى
 قال الناصبي يند شهادتها وقال مالك لا يرضى عنه انما على غيره وعلى

باب ما يكون تخيرا مما اذا شهد له قبل ذلك
مسألة ٥ كان الشافعي وابو عبد الله يقولان لا يرضاه الوجه الا ان يشتر
 ما يخرج له بما امره به وما دام به مستورا وكان مالك ان قال للشهود عليه
 ذلك فخرج قال لا يرضاه بهيما الشهادة وكان الشافعي وعبد الله الحنفي يقولان
 لا يعل الحضور من ذلك الا بالبركة وهذا الوجه لا يرد على ذلك في القاهر ويكرهه
 ومن الشهود عليه عدوا فعدا ذلك الاعلى لغير المعصية ويكره عدلا في القاهر ويشتر

عن
 حنيفة

الفاضي به وهذا معنى قول النجاشي وقال النجاشي لا يثبت له شاهد في رواية الجحفة
ابن ابي لهب وغيره وقال مالك بن نويرة **باب الشهادة**
على الخط قال ابو بكر الترمذي حفظ عنه من اهل العلم من كان يستشهد بالشاهد
على خطه اذ لا يكون له الشهادة قال الشيخ رحمه الله كتب كتابا ومروا انفسكم بما
واضح ملك فوله وما شاهد الا ما علموا به كماله حافض وهذا الله على صواب
ساعدي وابوعبيد وامر اللؤلؤ وغيرهم من حفظه ذلك عنهم **باب**
الشاهد يثبت به ان على ما يوجب قتلا او قطعاً
فخرج من عن الشهادة واحملوا على الشهادة فيشهد على رجل يقتل
او يقطع يد فقطعت فخرج من عن ذلك فقالت طائفة عليها ان كانا عدا ذلك القود
في النفس والقصاص وان قال الحيات فادبه هذا القول خبره وابن ابي ليلى والشافعي
ولو شئنا لان الشافعي جعل الحادة القود والدية في الزنا والربا وقذفها عن علي بن ابي حمزة
سعد بن سعد اعلى برفقة فقطعت يد الشار فخرج من عن الشهادة دية في القود والشار
وقال ابو ابي لهب يهدى فقطعت يد الشار وقال صاحب الراية استشهد على قطع يد رجل يهدى
الفاضي بذلك فخرج من عن الشهادة فاعلمها الله فخرج احدها عليه نصف الدية
وقال ابو زرعة استشهد على رجل يقتل من زنا فخرج من عن الشهادة وقال يفتل وان
خرج احدها حارب مائة وعشرين نصف الدية وفي قول الشافعي يزوجها
خفافا للفرار فيقتل زنا فخرج احدها فاعلى الزنا عود اذ انا العمد ت
والدوليا بالخلافة ذلك قال ابو بكر اذا زجر الرجل شهادة او حقه فخرج احدهم
ففي قول النجاشي عنه ربع الدية ويصير الحدوة قول ابن ابي ليلى والشافعي يقطعها
والعمد وان زجرها في الزنا فخرج من عن الشهادة في الزنا عود اذ انا العمد ت
ففي قول النجاشي عنه ربع الدية ويصير الحدوة قول ابن ابي ليلى والشافعي يقطعها
والعمد وان زجرها في الزنا فخرج من عن الشهادة في الزنا عود اذ انا العمد ت
ففي قول النجاشي عنه ربع الدية ويصير الحدوة قول ابن ابي ليلى والشافعي يقطعها
والعمد وان زجرها في الزنا فخرج من عن الشهادة في الزنا عود اذ انا العمد ت

في الدية

سعد بن

في كتاب الرضا في الكبرية فوضع الصغار عليها نصب مهر كل واحد منهم و
قول النجاشي ربع على الشاهد نصف المهر وقال ابو بكر وابو عبيد عليها الصداق
وقال ابو زرعي اذا استشهد على رجل بطلاق نفسه في بيتها فخرجت فاستشهدا فخرجت
الى زوجها وان زجره فخرج من عن الشهادة في الزنا عود اذ انا العمد ت
ويخرج من عن الشهادة وان شغلوا منه ان عدا ان ملك فخرج من عن الشهادة
اليمنه فقال الشافعي انما شهدا على عهد شهادة الزنا فخرجت فاستشهدا فخرجت
ولا اعرفها وقال احمد والشافعي والشافعي في الزنا عود اذ انا العمد ت
الزنا عود اذ انا العمد ت في الزنا عود اذ انا العمد ت في الزنا عود اذ انا العمد ت
انما عن الشهادة فيهما نصف الدية في ذلك في نصف الشهادة وان زجر احدهم
لم يجره في نفسه في ذلك في نصف الدية في ذلك في نصف الشهادة وان زجر احدهم
العمد ولو شهد رجل وشرأبان على رجل الف ففصلها الفاضل فخرج من عن الشهادة
العمد فاعلى الرجل نصف وعلى الشا نصف وان زجر الرجل وشرأبان على رجل الف ففصلها
وان زجر امرأة ففصلها نصف ونصف على الرجل ونصف على المرأة فاعلى
الربع في ذلك في نصف الدية في ذلك في نصف الشهادة وان زجره عشر مائة
ففصلها الفاضل فخرج من عن الشهادة في الزنا عود اذ انا العمد ت في الزنا عود اذ انا العمد ت
خمس مائة فخرج من عن الشهادة في الزنا عود اذ انا العمد ت في الزنا عود اذ انا العمد ت
في الزنا عود اذ انا العمد ت في الزنا عود اذ انا العمد ت في الزنا عود اذ انا العمد ت
عليها وعلى الشا نصف المهر في ذلك في نصف الدية في ذلك في نصف الشهادة وان زجر احدهم
انما عن الشهادة فيهما نصف الدية في ذلك في نصف الشهادة وان زجر احدهم
انما عن الشهادة فيهما نصف الدية في ذلك في نصف الشهادة وان زجر احدهم

في الدية

في الدية

حكا الانبياء فانهم يصلون في كل يوم خمس مرات
 ملك والشرى والسناء وحي وأحمد وصاحب الزمان **باب**
الحق القائلين يقول اني بكر الصديق رضي
الله عنه قال الله عز وجل فاعلموا ان الله قد بعث
 محمدا بالبرهان والبرهان والبرهان والبرهان
 من بعدى قالوا معجل الهل والله انك ابراهيم واسحق الخا وقال
 حذركم يا ايها البراهمة اني ابراهيم من كان من اهل البيت فادعوه ومن كان ايسا
 لا شرايط فاسموا بلوه واحضر القوم الذين جعل الله عليهم وسلم يا ايها معجل
 امرنا فاننا ابراهيم من كان من اهل البيت فادعوه ومن كان ايسا
 اليوم قالوا قد وجدناه والذوات عند العرب وجدنا صاحب النبي صلى الله عليه
 وسلم وشاهدنا العلم قد انقضى على ان حكر الله حكم الاب في غير موضع
 مرة ذلك انما علم على الاخرة من الام لا يبرز مع ولد ولا والد واجمعوا على
 ان الله يحكم عن البراهمة كما يحكم الاب والابن من اهل البيت
 والامم ان كان اباكم اهل البيت من الامم وجه اخرى واجمعوا على ان
 ترك اباها وان الاب الشهدى وما يبرز فلا يترك ذلك جعلوا حكم الله مع
 الله في كل الاب واجمعوا على ان الله يصنع جميع اصحاب الغايض المستطس
 كما يصير للاب وارثا في النسيبة والاب مع الابن الشهدى وكذلك
 معه مثل الاب وقال الله عز وجل ولا يورثه كل واحد منهما الشهدى
 ما ترك اتركه وله ومن المال ينكر له وله ولا يورثه ولا يورثه وباقى
 الحق مثبت في كتاب الاوطاف **باب نور**
العصاة ان ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قار الذي ينفق بيده ارحم على من اصابه من اهل البيت من ترك ما
 اوصى الله تعالى ومن ترك ما في فضل العصبة من كان وثقت الله قاله القوم الغايض

صلى الله عليه وسلم

ابن الاب

يا ايها فهدى في جلد كره **باب منازل**
العصبات على قول زيد بن ثابت
 قال ابو بكر معروف عند اهل البيت من قول زيد بن ثابت ومن جعل قوله
 ان الاخ للاب والامم والابن لثلاث اخ للاب والاخ من اخيه اولي المراتب
 من اخ الاخ للاب والامم والاخ للاب والامم والابن لثلاث مرات من اخ
 للاب وابن الاخ للاب اولي مرتبة من اخ الاخ للاب والامم والاخ للاب اولي
 مرتبة من اخ للاب والامم والاخ لثلاث مرات من اخ للاب والامم والاخ للاب
 اخي للاب والابن لثلاث مرات من اخ للاب والامم والاخ للاب
 والامم والاخ للاب اولي مرتبة من اخ للاب والامم والاخ للاب
 سلمت عنه من ميراث العصبة ما يجب على من قبله اجما كانت جهات
 عنه من ذلك وان شئت لثقت وان شئت من يارح في الولاية اليه من خصه فار
 وحده احدا منهم بل انما هو في الولاية له من سواه منه في الولاية فهو ذلك
 فاجعل الميراث الذي يورثه في الاب الا اذا زاد والاخير وانما وحدهم كلهم
 بل يورثه في الاب وحدهم جميعا فامر ان يترك من النسب وان كان ابر
 اب فقط فاجعل الميراث له دور الاكثر وان كان الاخر ابر اب وام فان
 وحدهم يستوزون في شئ من عدد ابناء الاعداد واحده في بقول النسب
 للميراث وان كانوا كلهم يورثون اب اب وام فاجعل الميراث بينهم بالتساوي وان
 كان ولد بعضهم ابا ولد ذلك الميراث كله وابنه وكان ولد من سواه
 انما ميراثه والولد ذلك الميراث كله فقط فان الميراث لثلاث لثلاث والامم دور
 في الاب قاله الجدي والاب اولي مرتبة من اخ الاخ للاب والله والاب من الغايض
 الاب للاب والامم والابن لثلاث مرات من اخ للاب والامم والاخ للاب
 اب الامم يورثه في الاب والامم والاخ لثلاث مرات من اخ للاب والامم والاخ للاب
 ولا لثلاث مرات يورثه في الاب والامم والاخ لثلاث مرات من اخ للاب والامم والاخ للاب

من

ما

وكذلك لئلا يقع من الرجال فائدة التي قاروا له البالغ ولا يستحب له معرفة
أما بعد إذا كان الرجل قد علمه وكان له شيء من رداء الدعوت المأثورة بعد أوداعها
لمن يصل إليه فليس في معرفة الأب وذلك لا يوجب إباحة الرجل للزوجة بعد
خالف ذلك إلا ممن كان من رداء المرأة خاف أن كان الرجل يعرفه أب
أقاربا أو زواجا أو غيره فلهما أن الرجل للمرأة تزويجا ولو كانت تسكن معه
وأما من كان من الرجال أن لم يكن نسب إليه منه ولا يجوز اقترانه بولدها
ويحكي عن صاحب الرواية أنه قد قال لا يجوز اقتران الرجل بأربعة أولاد والخطب
والمرأة والزوج ولا يجوز اقتران المرأة بالزوجة إلا بعد فراقها وبالزوج
والزوج ولا يجوز اقترانه بالولد إذا كان له معرفة ورث معروف قالوا فإذا
يكون له ورث معروف فأنما يجوز اقترانه لمخبره سوى ولا ويدع حاله
المخبر به قالوا لا يجوز اقترانه بمنزله الوصي عنه له من غير أن يصب
تسببه إذا أقبلت المرأة بالولد وليس كما روي عن دفع مالها إلى أبيه أقرت له
فإن كان لها زوج لم يوجب الزوج من النصف ما روي عن أبيها الزوج النصف
ويدع المأثورة المأثورة لأن لها النصف مائة حبث حبث ٥

فيه ملك وزور وعطاش وترا له فانه دخل اغنوصت عبد كانه قال عن يمينه
ورقة رقة وزور عن يمينه الله قال عبد يعنى منه الشصق انا
يقضا فيه بملك فصار الى عبد من قضا واحد منه كان من مومنه
من مال الذي اغنته ومنه من يستعيد ومنه من يملك المال
الله في ذلك الامير **باب** **العبد بملكه الرجل**
بكماله فيعنى منه شقصا واحدا من الرجل
يكوز له العبد كيعنى منه شقصا فقلت ما فيه عن كاه هذا فقلت والى
والشافعي يعزب وعبد وهو يولد لك من غير الطبا والشافعي يريه قرائن
وهو ان يعنى الرجل من عبد ما شاء هذا في الحديث البصري ذكر الحسن في ذلك
عن علي وفيه قول ثالث وهو ان يعنى منه ما عتق ويسمى بالماي وهو
عبد ما ذار يشي فاذ اذا عتق كان له فله هذا في الحديث وفيه قول

رابع قاله ملك فانه رجل يعنى عبد له وهو صبي فليعنى عليه قيمة
حين مات آخر فيصنفه الذي يعنى فانه قال له رفيقا **باب**

الحكم في الرجلين يكون بينهما العبد يعنى
احدا من صبيده وهو يعنى من اخيرا بين عبد من ابيهم والآخر من اجدان

في الشتر فيك والعبد يعنى احدهما وهو يعنى فقلت طارفة لا يعنى من العبد
الا ما عتق هذا في ملك السامعي واحدا من عبيد واحدا من المير
صلى الله عليه وسلم انك لا تصير احدا من عبيدك عتق منك ما عتقك انك
طارفة ان كان مملوكا يعنى العبد في حصصه شريكه حتى يرد في صبيده هذا قول
الشافعي وابن ابي ليلى وابن شبرمة فاما اختلفوا في رجوع العبد ما استعاد على المعلن
فارجب ابن ابي ليلى وابن شبرمة للعبد الرجوع عما سعى به على العتق
لانه لما انكسرك لخصه شريكه يعنى حصته وكان يعنى وصدا
يقول ان كان العتق مغسوا استعالت بحد وكان الولد لا اراد على امره را

الحكم في العبد يكون بين الرجلين يعنى

احد من صبيده وهو يعنى من مال المير واختلفوا في العبد بين الرجلين يعنى
احدهما نصيبه وهو يعنى شريكك ابن ابي ليلى وابن شبرمة والثوري يعزبون
اذا عتق احد الشتر فيك فيصنفه فان كان من غير احمال عتقه عن العبد
كله ويحاذر اخر يعنى لخصه في ماله والولا كله وقال مالك اذا
اختلف احد الشتر بين حصصه من العبد عن نصيبه ولو يعنى نصيب الشتر
حي يقوم عليه حصصه الذي يعنى يوم مراد ابي الشتر فاذ اذا عتق
العتق كله ولا يراه له وانما يصير حر اذا اخذ منه العتق فاما اختلفوا
وكان المعنى يقول انك عتق احد الشتر فيك نصيبه وهو يعنى شريكه الذي يعنى
بالخيار انما عتقك ان عتق والولا كلها وانما استسعى العبد في
نصف قيمته فاذ اذا عتق وانما نصيب الشتر في نصف قيمته ورجع شريكه
عما صير على العبد فاستسعه فيه فاذ اقام عتق وكان الولد كله للمعنى
والعبد عتق ام يسعي بغيره العبد في ماله وحده وخالفه اصحابه وقالوا
يعنى قول الشتر في ماله العلم في ماله فانه منع اذا لم يسعي في الشافعي
ادهر بالان في ماله فله ان يصير ماله من احد ما كان له في الشافعي
يعنى للثوري وكان نعم من شريكه والآخر يقول ان حصصه لا يملك يعنى علي
في ماله وقوله في الشتر في ماله المشتهل سوى هذه الا فاسئل الله اعز ال
احد ما انك يلعن على حصصه ويعنى على المعنى شريكك عتق اذا كان
الذي يعنى ثاره في نفسه فعلا فيها او اذا عتق لك فهو ماله العتق من
المعنى المصرا الذي يملكه على شريكه هذا في الخبر الذي كان يلقى يورث
المعنى منه الشقص فيك عن عتق من يعنى عليه من عبد الشتر بقدر ذلك
ويجعل من عمله وخدمته وشريكه بقدر ذلك ان اصبحت احد حطا جعلها
على حثا ادلك من عتقه وفي وان اصبحت كله عتق حطا كان لا مؤثر

الشافعي

لا تزد عليه وأقسمت بالحق من الالخت من الالاب والام والالخت من الالاب
 والالخت من الالاب ومع ما بيني وبينك بعد الله من الالخت من الالاب
 والام وفي ريب الالخت من الالاب والام والالخت من الالاب والالخت من الالاب
 والالخت من الالاب والالخت من الالاب والالخت من الالاب والالخت من الالاب
مواريت ذري الارحام احلف اهل العلم في مواريت
 ذري الارحام في مواريت عيسى الخياط انه قسم المال بين عيسى وخالد وروحي
 ابراهيم وادانة قال للوجه بمنزلة الالاب قال له بمنزلة الخم وبنت الاخ بمنزلة
 الاخ وكذا كل كاذب فيهم بمنزلة زوجية التي ترضى بها التلم بل عارث ذرواه
 وقال للوجه عيسى اهل الامور والادمان وحل في ذك اهل ارض حرة في مستوعب
 المال كالام والالخت من الالاب والالخت من الالاب والالخت من الالاب والالخت من الالاب
 نفعوا المال على الشفاه لاهل الالخت من الالاب والالخت من الالاب والالخت من الالاب
 للميت احد من اهل الارحام من الالاب والالخت من الالاب والالخت من الالاب والالخت من الالاب
 هو الزوجة وتقسوا ما له بينهم على ذري الارحام وفيهم وتغيرت في ذلك القول
 الله تعالى في اول الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله وقال
 طائفة لا يرث ابن الاخ للام رحمه الله سبوا ولا يرثوا للام رحمه الله
 شيئا ولا يرثوا للام رحمه الله شيئا ولا يرثوا للام رحمه الله شيئا
 يرث شئ ولا يرث الخدة ارباب الام ولا يرث الالاب والالاب ولا يرث الالاب
 الالخت من الالاب والالاب ولا يرث الالاب والالخت من الالاب والالخت من الالاب
 في هذه الكتب لا يرث احد منهم رحمه الله شيئا هذا هو ريب وفيه قال الله والنافع
 وقال الشافعي ومع قوله في اول الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله
 ان الناس تواروا بالجهل والبصيرة تواروا بالاسلام والحق في شفعه في القول
 الله تعالى في اول الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله ان الله يحل من علم
 على معنى من من الله وتسن وتسن الله صلى الله عليه وسلم لا مصلح

حار

كتاب الوصايا كتاب الوصايا التي فيها
 الله على من كتب عليه اذا حضر احد الموت ان يذكر خيرا الوصية للوالدين
 والذين ينسبون اليه من غير ان يكونوا من الالاب والالخت من الالاب
اذا اراد المرء الوصية وكان له مال وصفي
فيه ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا حواريون اني اوصيكم
 فيه ثيب ليلين الارصية مكتوبه عنده واختلف في الوصية هل يجب
 فيها امر فاقالوا ان اهل العلم الوصية عن واحد على واحد وعلى واحد وعلى واحد
 ملكك واحفظوا في الوصية على من جلت ما لا تقال طائفة الوصية
 واجبة على طام الغيرة كان الزمي يقول جعل الله الوصية حقا ما اقل وكثر
 وفيما هي على كذا وصية وصية حوسر كان في وصية هذا امر للصبي والوصية
 وصية الثور والوصية في قوله قالت وهو الوصية فالمرء في حذر
 وتا لست فابنه الوصية ليست بوجبة موشا كان المرء اوصى امره هذا
 قول الشعبي والشعبي والنووي والساجي وفيه قول في الوصية ليست
 بوجبة الا على من جلت عليه من امره مال لقوم فيجب عليه ان يكتب وصية
 ويحضر عليه فامتنع من عليه ولا وجبة فليست بوجبة عليه الا ان
 يشاهد في الوصية وقال ابو بكر هذا الحشر ما بينه وبين الالاب وذلك ان الله
 تعالى في تركه الامانات الى اهلها فرض اداء الامانات الى جميع الناس
 الا اربابهم والنجار ويدل على صحة هذا القول في النبي صلى الله عليه
 وسلم لم يلق امرى له مال يريد ان يوصي منه ولو كانت الوصية واجبة
 لم يتركه الا ليلادة الوصية ولما تركه لا يشاعلي كمال ويدل على
 ان الوصية ليست بوجبة في كل امر من الوصية وقد ذكرنا في بعض
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يترك مالا في وصية فيه وقد اوصى كتاب
 الله والصلوة **باب قول الله حل لكم** فان ذكر خيرا الوصية

عز

عنه

والعصاة فصر لم عن البليت قول الله عليه وسلم الثالث كبير ورا فصار من
 الثالث اتد ذلك **باب الوصايا بالاناسيتي**
 لبعض افضل المعص **باب الوصايا بالاناسيتي** واختل في الرجل وصي ليعش
 يصيب ماله والاخر والثالث فقال الحسن البصري والفقهاء وكل واثر اولي
 والفقهاء والسفاحي واحمدوا حتى محمد بن بعض ان الثالث عيشه لصاحب
 المصنف بلبه ولصاحب الثالث سهان وقال النعمان بن منير وقت الثالث عيشه
 مصنف وقال النعمان بن منير حاور الثالث بالمر كيف مصنف بالوصالة
 بني هو بالمر لا ليعش **باب الوصية**
 للمراية **باب الوصية** واختل في الرجل موصو لفرانه فقالت حافقه اذا قال
 الرجل الوصية لفرانه فقالت حافقه اذا قال لي لفراني اولدي ريحي و لرحي او
 لا راحي فوسا من قبل العبد الام في ادمهم واحد من راحهم و افرهم شوا
 لا من راحهم ابا من الزايله كما اعطى من شهد القبا واسم لقصور وراكا من
 فميله اعطى في ايمته المعروفة عند العامة هذا قول الساجي وقال ابن منير
 الرجل في النساء فيه شوا في كلهم والفران العاقل فكل من لم يسمع في ايمته للمب
 فهو اخير الوصية وقال احمد والشيخ والذكر والاني في شوا وقال احمد
 اذا وصي لفرانه فهو من قبل وصي بلبت ماله لا لفرانه ولكن لا يجاوز اربعة
 اباريقه في الثالث وهو ان يري في ايمته كلدي ريحي ورحي منه دارا في عمار او
 خالان وله ولد فالثالث ليعشه لا يذهب اليه المهر والخال او اكن
 يكون عري ولا في ايمته ابوان فصاعدا ولو كان غنم واحد وخالان كان للحم
 النصب والخالين النصف وهذا قول النعمان والفقهاء ومحمد بن كرام
 له من ولد الاب ومن في الغنم الى نصف الابا الذين لم يسمعوا الاصلام كلدي
 ريحي ورحي وقال مالك بن نعيم على الاثر فاقرب على الاجتهاد وقال زيادة
 للاعمال الثلثا والاخر الثالث وله قال الحسن البصري قال ابن منير الاثر

الزانية
 بن منير

فالاقرب بعض الزايدة **باب الوصية لفران**
 واختل في الرجل وصي لفران فقالت حافقه هره شوا اذا ذكرهم
 وانشاهم هذا قول الحسن البصري والشيخ والفقهاء وقال اصحاب الراي
 الثالث للذ خور من ولده دورا لاداب قال المولي واد اوصي بقلته لولد فلاق
 قال ذكر ولد في فيه شوا له هذا قول الحسن البصري والشيخ واصحاب
 الراي وقال النعمان واد اوصي بقلته لفران فلاق منات الصلب لفران
 ذكر عيش لفران وقال احمد واد اوصي لفران فلاق لا سال فاراد واد اول الولد
 فلاق الولد واحد فاراد وقال علي بن احمد واد اوصي لفران فلاق
 لفران **باب الوصية لفران**
 كان للشيخ واد اوصي لفران من جديده من الرجال والنساء من كثره حنيفه
 وبه قال الشيخ ومن راحه فان هذا الاثر له فقصدت حاجتها في حلفه
 هذا الاثر مل الدار واد اوصي لفران فلاق لفران فلاق من كثره الشافعي
 قولنا جدها انه يعطى من هذا الاثر اربعة فقصدت حاجتها في ثلثة فصاعدا
 او اذ جزا لا يجوز قال النعمان ومن اعطى من جازيه من قبل من يجر اقلته
 للمساكين ومن لا يعصر وقال اصحاب الراي الوصية بالمله **باب**
وصية الرجل لفرانه واختل في الرجل وصي لفرانه بقلته
 وهو المرفوع وهو المرفوع لفران في المرفوع من الشافعي في اربعة اباريق
 قال ابن منير بنصف وقال ابن منير في ميتها وقال ابن منير في نصفها
 وقال ابن الوصية بالمله المرفوع من الشافعي وقال اصحاب الراي الوصية
 بالمله وقال ابن منير من المرفوع من الشافعي **باب**
وصية الرجل لفرانه من فرقين واد اوصي
 الرجل لفرانه من فرقين وله اربعة اباريقه واد اوصي لفرانه
 خيرة وهي يتبعه اثنان فان مات من الاثنان مات الاثنان

حاشية
 في نسخة

نحوه قوله ان قال له احمد قال في رجل ارصى يثلم ماله لرجل
 من حلفه او استفاد مالا قال له استفاد مالا فمروا اذا ابتاع خفاقة
 لم يقل شيئا لمحب الدنيا بعد موتك وبه قال الشيخ **باب**
الرجل يوصي بوصية يجد وصيته
 وانما هو في الرجل يوصي بوصية ثم يأتي بعد ما مات بدينه بدين
 ان يكون يجمع عن الرجل هذا القول بوجهة ومك والشافعي واحمد والشيخ
 وقال الشافعي في العبد بوجه الرجل الرجل يوصي به في ماله من يديها
 نصفان وبه قال احمد والشيخ واصحاب الرأي وقال اصحاب الرأي ان قال
 العبد الذي اوصى به لثان هذا كان هذا الرجوعا الى الوصية الاولى
 وقول الاخر منها وبه قولنا وهو ان وصيته الاخرة منها هذا هو الحق
 البصري قال الحسن ان الوصية او وصي بوصية اخرى فوصيته الاخيرة
 منها وقال الطائفة من اصحابنا وعطاء بن رباح الوصية قال ابن ابي اقول
 الاول لقول **باب الوصية بالاعيان**
يكرهه اكثر من الثلث كان للشافعي يقول
 ولو ان اعلى فلا يكره لثان في اى وصية واحدة ولا يكره من اية
 هذا وانما يعلم هذا الثلث وانما له الوصية وكان الثلث ثلث الوصية
 العشر فكانت فيه غلامه خمس مائة ذنان وبه ذاه الفاء الوصية خمس
 مائة دخل على كل واحد منهم في وصيته عن النصب وانما يكره
 وصيته فكل الوصية بالعلم نصف الفلام والمجمل بالدار نصف الدار
 والوصية بغير مائة ذنان مائة ذنان وحسن وهذا على مذهب ابي
 ذر ولا يسميه الحق اصحاب الرأي وكان ملك يقول له اوصى الرجل
 على ثلثة غلام وكذا وكذا حتى يسمي ذنانين اذ انت اسم فقال وزنه انه
 قد زاد على الله حروا وان يوصوا اهل الرضا بوصيته وبأخذ واجمع

هو لثان

ماله فذكر بغيره ومن فيه من اهل الرضا بالث ماليت الذي ارصى له به فيكون
 حفرهم فيها ان زاد او نقص ومن يكره عنه ان يكون الوصية ثم يكره
 فيها ارصى له به اعي الثلث عن اهل ماله النور والادوية والحق ويعتبر
 ومحمد الذي العبد يوصي بغيره في الثلث فانه يسمي على من يوصي
 وقول النور والحق في اوصائه **باب الوصية بالرجل**
خروج من ماله او بنصيب منه وانما هو في الرجل يوصي
 للرجل في ماله او بنصيب او يستهم فقال طائفة الشافعية
 هذا اقول للشافعية في ماله قال النور ومن ذلك من يوصي بغيره
 ابن معوية الشافعية في العبد السدرة والاحمد بن حنبل السدرة ان
 يكره للوصية وانما يكره لثان في ماله من السهم فبطل منه شيئا اقل
 ما يكون من السهم وقال الشافعية في ماله من السهم فبطل منه شيئا اقل
 الشافعية في الرجل يكره لثان في ماله او بنصيب او يوصي بغيره
 وقال النور انه اعطى منه ما يشترط في كل شيء جزر ونصيب وخط وقال
 ابو نوري في ماله من السهم وعشر منها اذا ارصاه بغيره ماله وان
 ارصاه بغيره ماله او بنصيب او يوصي بغيره في ماله من السهم
 قاله النور قال له اوصى الرجل بغيره ماله في ماله قال النور في ماله
 زاد او صاها بغيره ماله فمكوت فله نصيب احد او ثلثه الا يكره
 من الشافعية في ماله من السهم في ماله من السهم فبطل منه شيئا اقل
 ان يكون اكثر من الثلث فلا يكون له الا الثلث الا ان يوصي بغيره ماله
 اذا ارصاه بغيره ماله او بنصيب او يوصي بغيره ماله او بنصيب
 قال النور في ماله او بنصيب او يوصي بغيره ماله او بنصيب
الرجل يوصي بغيره ماله او بنصيب احد وزنه ومن يوصي بغيره
 ان يملك الله اهل الرضا بالث ماليت من يوصي بغيره ماله او بنصيب

نور

منه

وقال البوترا دا والعباد را هم في سنة الوصية بقوله قال الشيخ
قال البوترا دا الوصي له بد من ذلك جازا والوصي له بد من ذلك جازا
من قبله لا ملك يستحقه **باب الوصية**
من الرجل لزوجته روي عن حماد بن عمار انه اوصى امرأته
اولاده وروي ذلك عن حماد بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار
وملك ولحقه النصارى واحمد والشيخ وقال الشيخ البصري ما احرقت
امرأته في حياة سيدها فاعلم انه قال الشيخ قال البوترا دا قياس قول الشافعي
ان ما بد من الوصية اذا مات السيد **باب وصية**
الذي لا وارث له بجميع ماله واختلاف في الرجل الذي لا
وارث له موصي بجميع ماله فخصه ذلك فموتت انما يصحود قال
ذلك وروى قال عبيد الله السلمي والشيخ البصري ومصر وروى الشيخ وقال
احمد الميتة ذلك وحكي عن ابن شبرمة انه قال لا يجوز ان يرصى إلا بالثلث
باب قول المريضة ان مت من مرضي
هذا افلانا كذبي واختلاف في الرجل يقول في وصيته
ان مت من مرضي هذا افلانا كذبي فربما يصح من مرضه او
قد من مرضه فقال طائفة اذ اصح بطلت الوصية هذا قول الشافعي
واي نورا واصحاب الرأي وفيه الاختلاف البصري والثوري وقال مالك ان كتب
كنا انا مريضه وانما يكتب وصيته في العا ماله ينفقها وان قال قول
واي نورا كتب كذا مريضه او قد من مرضه بطلت الوصية
مسئلة قال مالك اذا اوصى الرجل خمسة ذنان في اوصاله بعقود
فله العشرة وقال الشيخ اذا اوصى بقدر ماله لثلاثة وصية فثالث
مالي لثلاثة وصية فله الثلث **باب الوصالة**
بالشيء ثبت قبل الموصي قال البوترا دا واختلاف في الرجل موصي

لرجل شيء ثم مات الموصال قبل الموصي قالت طائفة بطل الوصية ويرجع
الشيء الى الوصية الموصي وروى هذا الترمذي عن علي بن الحباب وبه قال الزهري
وعنه ما ينفق من وصية ومالك واصحاب الرأي وفيه قولان في ماله
الوصية لو لم يوص له من الموصي وقال الشيخ البصري وقال طائفة لا علم للموصي
بموت الموصال ولم يحدث فيهما اوصافا لشيء مات الوصية لا علم للموصال
مسئلة قال البوترا دا واختلاف في الرجل يقول لفلان ولفلان مائة درهم واحدا
ميت فكل الثوري والبعير وعقود ومحمد بن حنبل هو لم يوص منها اوصا لخمسة
واصا لخمسة لخمسة درهمها ولا وصية الميت وقال الثوري اذا قال فثلاث
فلان ولفلان مائة درهم واحد هاجت فليجي خمسة وروى قال احمد والشيخ
باب الرجل من المشاكين يوصي له الميت
مضى ونام يعرفون باقية التزاد المشاكين قال البوترا دا قال الحسن اذا اوصا
لرجل عسطين بعقود ذراهم اوصا للميتا كذا درهم لا يحط منها وروى قال الشيخ
وقال الحظاها ولا الذين قالوا يجهلون هذا وصا للميتا كذا درهم لا يحط منها
لم يصبوا ابا حنبل وقال مالك اذا اوصا لرجل ذراهم وبقا حطه على الميتا قال
الذين يعطون الرق لا يعطون الحقة **باب الوصية**
بالحذمة والخلة قال البوترا دا اوصا الرجل حذمة عبده لرجل
سنة وثلثين ماله غيره فقال مالك لورثة المالك اوصا لرجل اوصا لرجل اوصا لرجل اوصا
لم يرجع اليه العبد والدا اسلم الله ثلثه الى الميت وفيه قولان في ماله اوصا
ما حله حلة الثلث ومرد في الحقة الثلث هذا قول الشافعي وقال
ابن ثور خذ ماله وصا له ما اوصى له من ماله من ماله من ماله من ماله من ماله
اراد الورثة بيع العبد على هذا المعنى باعوا وان اوصا لمساكين سنة وفيه
مالك غير ما حله ان يستحق ثلث الدار سنة وقال اصحاب الرأي في حذمه
العبد كذا لرجل ثوري قالوا لا يستحق بستانا لثلاثة وبيسكو الورثة الثلثين

الشافعي

عنه

حزب تسميته بذلك الله يهيم الكبار الصغار وكان الحسن يخالج برئان
 باسم الوصي عليه السلام على الصغير ولا يسمع على الكبار اعجاب ذلك
 الوصي بعن حاله قال ابو جعفر طين خطب عنه من اجل
 العلم ان يوصي ان كان يفة امسا غير مضيق ان ربح المال يزيد غير كابر
 واختلط الوصي بكر امسا منهم فكانت طائفة ان سمع حرامه غيره لذلك
 قال الحسن ان يرضون واحد وقال طائفة ان ربح منه الوصي اذ انتم لذلك
 قال الشورى والصحف وقال الشافعي اذا كان امنا ضعيفا اليه اخر فارضه
 انما هو اخر بملكه قال رجب ان كان يفة وهو ضعيف اذ خلع عنه
 غيره **باب الرصين يبيع احدهما**
 دون الاخر واختلفوا في الوصين يبيع احدهما دون الاخر فكانت
 طائفة لا يجوز ذلك قال مالك والشافعي وهو يفسر قول الشافعي وقال
 يعقوب ذلك جائز وقال النخعي اذا اشتري احدهما لمعا للورثة او كسوة لمولود
 الميت فذلك جائز ولا يفي ربحه الشافعي ان يبيع احدهما شيئا من ربح ولا يفي الا
 مع صاحبه **مسئلة** واخرج كافر يخطب عنه من اجل العلم على ان يرب
 يتوزم وقال ولقد اظفر وفصله اذا كان يفة امنا ويبيع له ما منه من ذلك
 وقاس قول الشافعي والكوفي الجدة في الادب بغيره وفي الفقه **باب**
جامع الوصيان قال ابو بكر اذا اشتري الوصي الا ساه فله ان يشتره من اجل
 نفسه ليرجع به في البيع فله ان يرجع في قول النخعي والشافعي والوفيز قالوا لا يسمع
 وارث فان عجزه وارثه رجع ما كان من الكسبية ولا يرد طيب الشافعي ليرجع
 بشي وهو منطوع ما حضر واذا بلغ الاجسام فقال الوصي قد كذبت البيع او اتم
 فانه يبيع الوصي اليه فان اتم الوصي اليه والاعزم وقول مالك والشافعي
 واحمد ان الرجل يامر ويخصه ان يبيع الوصي حاله خسران يبيع ما كان له
 امتير بغيره على سبل الخسر ولا ياكله وقال ابو نورا قال يصفه فلا يبيعه

قال احمد

احب كان ان يصفه بحيث احب لنفسه وزاد ولم يشأ وان جعله يبيع
 ورثة الميت كان ذلك جائزا وبه قال الحنابلة والشافعي والوفيز عن ابي عبد الله
 له ان يجعله لا يحد بقرته الميت وقال الشافعي ان يبيع الله اليه الرجله حيث اراد الله
 فليس له ان يحد لنفسه منه شيئا ولا يعطيه وارثا للميت وليس له ان يصفه
 فيها الميت الميت فيه نظر ويستكمل سبل الضرر قال الشورى ان يبيع الرجله على من يرضه
 فارخص فيه على صاحبه ففصل البيع ان مات موصيه وكذلك قال الاوزاعي
 والشافعي يبيع ويقر بنسبه مذهب الشافعي **باب صدقة**
المنطوع والعقود المروية ثبت ان عائشة لم للمومنين
 اعتنت عن اخيها عبد الرحمن بن عوف في ارضها عنها انها اعتنت
 عنه بعبد مائات وكذا يها من تحب صدقة النبي عن البيت وقال الشافعي
 يبيع الميت ويبيع غيره وعمله ثلث في ثوب عنه وماله يصدق فيه عنه
 يفسد او اذا قال المروية في حيا رة عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم على
 الحارة الصدقة غير المروية ثبت ان امراء قالت يا رسول الله اني اقول بفسادها
 واطنها لو تكلمت تصدقت ففعل من ارجا ان تصدق عنها الف درهم
 عن سعد بن عباد الله قال ايسر الله ارضي من فساد وانصق عنها ان قال
باب الصدقة فضل الصدقة المروية وروينا عنه الله قال اذا مات الانسان ان يقطع
 عمله لامر ثلثة صدقة كربة او عمل يبعه او اولاد صالحين او له او من كان
 يبيع المنطوع عن البيت الا راعي والصدوق والمنطوع فيهما ذل احدهما كاجر
 ولا خير له منه **باب اعطاء من حضر قسم الميراث**
من تركه الميت اختلفوا في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث
 فكانت طائفة يسجل ما هو في يده واذا فعل القسم او اوال الميراث في الميراث
 فارفعه منه وقول المروية في ميراثه كاجر الميراث في الميراث في الميراث
 وقول عبد الله بن عبد الرحمن بن عوف في ميراثه كاجر الميراث في الميراث في الميراث

الحج

841

277 268

841



98



